推薦語

《西奈到錫安》詳實敘述有關耶穌再來的事件中常被忽視的一個部份。許多人忽略了這個有關以色列和外邦列國的預言,其實它就在我們眼前。神不用模糊的敘述和過度屬靈的陳腔濫調,祂在現實生活中,在炎熱的沙漠和塵土飛揚的道路上,發展出祂的救贖應許。這本書將讓你鮮活地看到、聯到和觸摸到再來的耶穌,會讓你更加愛祂。"

— 艾倫伊·庫仕納博士,末世事工 ALAN E. KURSCHNER, PHD, MINISTRIES

"約珥·理查森 (Joel Richardson) 寫了一本關於耶穌再來的獨特著作。每個認真學習聖經的學生都應仔細地研習這個專題。他對貫穿舊約和新約中有關耶穌再來的許多被忽視的細節加以論述。我禱告這本書會成為你的祝福。"

— R. T. 肯德爾, 暢銷書作者和教師R.

R.T. KENDALL, BESTSELLING AUTHOR AND TEACHER

"約珥·理查森 (Joel Richardson) 真正地挑戰了我對耶穌基督第二次來臨的理解。約珥將耶穌再來與出埃及記的故事聯繫起來,尤具啟發性,讓我不禁沈浸於作者巧妙展現的出色敘述中。"

馬修·布萊斯·埃文牧師。懷俄明州沃蘭市,
 錫安福音派路德教會。丁道爾神學院指導教授
 MATTHEW BRYCE ERVIN, PASTOR, ZION
 EVANGELICAL LUTHERAN CHURCH,
 WORLAND, WYOMING, AND ADVISING
 PROFESSOR, TYNDALE THEOLOGICAL
 SEMINARY

"從我成為耶穌信徒的那一刻起,我得到的教導是期待耶穌的歸來。但我必須承認,多年來,人們對這熱切的渴望如潮水起伏。約珥·理查森(Joel Richardson)大大地重

新燃起了耶穌即將來臨的盼望。《西奈到錫安》證明救贖的浪漫歷史乃深深根植於舊約聖經,而聖靈則是那刻意留下線索、吸引我們去發掘追尋的偉大建築師。本書幫助你不但組織聖經的過去,並把目光聚焦在我們轟轟烈烈的未來上。"

斯基普。海齊格牧師。新墨西哥州阿爾伯克基市卡爾弗里教會,以及暢銷書"從三萬英尺" 作者

SKIP HEITZIG, PASTOR OF CALVARY CHURCH, ALBUQUERQUE, NM, AND BESTSELLING AUTHOR OF *THE BIBLE* FROM 30.000 FEET

"約珥·理查森(Joel Richardson)在聖經和猶太人的傳統基礎上概述了"主的日子"的可能情況。他以一貫引人入勝的寫作風格,栩栩如生地描繪基督再臨的可能細節。隨著這個世代的結束,我相信主會用這本書讓基督肢體將希望更全然地寄託在基督耶穌的啟示上。"

—約翰·哈里根,"基督釘十字架的福音:受 難先於榮耀神學"傳教士和作者

JOHN HARRIGAN, MISSIONARY AND AUTHOR OF THE GOSPEL OF CHRIST CRUCIFIED: A THEOLOGY OF SUFFERING BEFORE GLORY "本書讓我獲益良多,書中充滿對聖經清楚詳盡的解釋, 特別是對大多數基督徒從未研習過的舊約先知書。理查森 闡釋經文的意義,並且燗熟地解釋先知的信息如何與聖經 其他部分結合,揭示出耶穌基督第二次降臨時所發生的 情。本書使我更深刻地意識到神的信實、寬容、憐憫和長 久忍耐。我更加愛神了!

—拉里·彼得提格夫神學博士。牧羊人神學院神 學研究教授

LARRY PETTEGREW, TH.D., RESEARCH PROFESSOR OF THEOLOGY, SHEPHERDS THEOLOGICAL SEMINARY

— 丹尼爾·西·傑斯特,修復國際創始人兼董事
DANIEL C. JUSTER, FOUNDER AND
DIRECTOR OF TIKKUN INTERNATIONAL

—斯科特·沃爾克,與以色列聯合事工創始人兼 董事

SCOTT VOLK, FOUNDER AND DIRECTOR OF TOGETHER FOR ISRAEL MINISTRIES

"這是我讀過依據聖經,敘述耶穌再來最好的一本書。所以我極力推薦本書。我認識約珥·理查森(Joel Richardson)快三十年了,我見證他堅持不懈地吞吃咀嚼神的話語。他多年來始終一地愛耶穌,瞻仰祂的榮美,忠實地爲真理做見證。這些年來,聖靈賦予他對聖經的深刻理解給我很大的鼓勵。約珥是這個世代基督肢體的珍寶。"

—畢邁可,堪薩斯市國際禱告殿

MIKE BICKLE, INTERNATIONAL HOUSE OF PRAYER OF KANSAS CITY

"我一向喜歡閱讀約珥的著作,尤其是有關主再來的主題。今天他再次成功地帶領一個從西奈山開始,延伸是經路撒冷的查經,十分地引人入勝。他所有的詮釋都是經歷難的考證,所以在最終的那日,不論約珥所探索的是否百分之百的正確,我們都應該以仔細思考的應方面是否百分之結論。鼓勵你閱讀這本極具挑戰性的書籍,並從中發掘出更多基督再來時將開啟的事情。

—華特 西 凱瑟二世 ,馬薩諸塞州漢密爾頓, 高登-康維爾神學院榮譽院長

WALTER C. KAISER, JR. PRESIDENT EMERITUS GORDON-CONWELL THEOLOGICAL SEMINARYHAMILTON, MASSACHUSETTS

"約珥以聖經經文帶領讀者進入一個深奧的主題,他的智慧和能力著實令人驚喜。他紮實地為'我主榮耀再來'這個最重要和最迫切的主題,作了生動多彩的描繪傳達。《西奈到錫安》是他目前為止最好的著作,我相信你會和我一樣被此書激起敬畏和熱淚。我為你的禱告是— 你會在經文中找到榮美的耶穌,你的心會再次為祂燃燒起神聖的愛。"

一維克多·維埃拉, 巴西 維多利亞市, ABASE.org 執行董事, "末世學本質"作者

VICTOR VIEIRA, EXECUTIVE DIRECTOR ABASE.ORG, VITORIA, BRAZIL, AUTHOR OF ESSENTIAL ESCHATOLOGY.

—安其羅·巴佐, 巴西, 融合事工資深領導

ANGELO BAZZO, SENIOR LEADER CONVERGENCIA, BRAZIL

SINAITO ZION

T H E U N T O L D S T O RY of the TRIUMPHANT RETURN of JESUS

耶穌凱旋歸來,一個未傳講過的故事

JOEL RICHARDSON 約珥 理查森



西奈到錫安

版權©約珥.理查森2020

版權所有。 未經出版者的書面許可,除非評論家在評論中引用簡短的段落。否則不得以任何形式或方法-電子,手抄,影印,掃描或其他方式複製本書的任何部分。

堪薩斯州利伍德市Leawood, Kansas.醉酒池媒體 (Winepress Media) 出版

除非另有說明,否則所有經文使用新美國標準版聖經NEW AMERICAN STANDARD BIBLE®,版權©1960,1962,1963,1968,1971,1972,1973,1975,1977,1995。樂可門基金會(The Lockman Foundation) 獲使用許可.

標註NIV的經文來自新國際版聖經,Biblica版權所有1973、1978、1984、2011。標註NET的經文來自新英語譯本聖經NET Bible ®版權©1996-2017,由Biblical Studies Press,L.C.http://netbible.com保留所有權利。標有NKJV的經文來自新英王欽定版,Thomas Nelson出版,版權所有©1982。獲使用許可。 標ESV的經文摘自英語標準版。 ESV®文本版本:2016。版權所有©2001,Crossway Bible,好消息出版社的出版部。

書本設計

精裝本 ISBN: 978-1-949729-07-8 電子書ISBN: 978-1-949729-08-5

LCCN: 2020909592

印於美國

致吾

妻,艾美

"那靠著良人從曠野上來的、是誰呢?"

(雅歌 8:5)

目錄

	感謝	XII
		xiii
	尊言:恢復"主,願你來"的吶喊(馬拉納塔	
MARANAT	THA)	1
	第一部:西奈山的婚姻盟約	
	11.16.77.47.17.4	
1.	出埃及記情史	3
2.	耶和華炫耀祂的大能	7
3.	耶和華消滅情敵	14
4.	耶和華是供給者	19
5.	求婚	23
6.	西奈山訂婚約	27
7.	至死不渝	39
8.	不貞的新婦	47
9.	出埃及記婚姻意象總結	59
	第二部 以色列的復興	67
10.	盟約的詛咒	69
11.	雅各遭難的日子	75
12.	以色列全家得救	

13.	以色列最終回歸國土
14.	現代以色列重建的預言
15.	曠野的恩典
16.	以色列更新婚約
17.	婚筵
	第三部:耶穌凱旋歸來
18.	摩西的祝福
19.	底波拉之歌
20.	神的行進
21.	沙漠中的大道
22.	哈巴谷的禱告
23.	撒迦利亞的預言
24.	以諾的預言
25.	新約對耶穌再來的描述
26.	耶穌再來降臨的地點
27.	耶穌凱旋歸來
	附錄一:打敗海怪利未亞坦 附錄二:人子降臨的標記
	尾註
	索引
	經文索引

感謝

首先,我要感谢了是Caldwell),是一个的評學的語彙, (Jim and Penny Caldwell),是一个 (Jim and Penny Caldwell),是一个 (Deb Hurn),是一个 (Thomas Boehm),是一个 (Shane Meredith),是一个 (Steve Carpenter),是一个 (Steve Carpenter),是一个 (Steve Carpenter),是一个 (Mike Neiblur),中的 (Mike Neiblur),中的 (Mike Neiblur),中的 (Mike Neiblur),中的 (Mike Neiblur),中的 (Amy),中的 (Amy),是一个 (Amy),是一个 (Nick Uva)。 (Nick Wai),是一个 (Nick Uva)。 (Nick Wai),是一个 (Nick Uva)。 (Nick Uva)), (Nick Uva)), (Nick Uva))的 (Nick Uva)), (Nick Uva)), (Nick Uva)), (Nick Uva)), (Nick Uva)), (Nick Uva))

導言 恢復"馬拉納塔,主,願你來!"的吶喊

x ii / Introduction ·x ii /導論

既然聖經先知、施洗約翰、耶穌、使徒和早期教會都宣告我們主 現代教會也必須回轉,奮起仿效。我堅信,如果教會將默 的再臨、 教導和強調耶穌再來的盼望放在首位, 我們就會結出豐碩的好果 我們的靈也會興盛,這是我屢次的經歷和真實的見證,就如希伯的作者所說,"我們有這指望,如同靈魂的錨,又堅固、又牢 書的作者所說, (來6:19), 今世的風雨考驗我們, 但是主再臨的希望是我們堅 不可摧又絕對可靠的基石。今日的基督徒不應將心思沈浸在每日無休 止的、刻意強調的、充滿憤怒和不公正的最新悲慘新聞中,而是該學 著將注意力轉移到當祂再來時,現今這個邪惡的制度將永遠結束的好 消息上,盼望這個日子很快地來臨!聖經不但激勵我們常常以祂的再來相互鼓勵,而且我們"既知道那日子臨近,就更當如此"(來 再來相互鼓勵, 而且我們 10:25)。耶穌的再臨和隨之而來的審判也是追求聖潔的強大動力, 正如使徒約翰所說的, "但我們知道, 主若顯現, 我們必要像他, 為必得見他的真體。凡向他有這指望的, 就潔淨自己, 像他潔淨一 樣" (約一3:2-3)。最後,耶穌自己將祂的歸來和將福音傳遍每個 世界的末了"(太 民族的大使命聯繫在一起,這個使命將持續到" 28:18-20),這是目前邪惡制度結束前我們必須一起衝越的終點線。 這天國的福音要傳遍天下,對萬民作見證,然後末期纔來 到" (太24:14) , 我們越恢復對祂再來的激情, 教會就越渴望大使 命的完成。

蜀特之處,也是令我不住興奮的原因,是出埃及與耶穌再2 我們將闡述為什麼瞭解出埃及的基本故事,是打開正確理 本書的獨特之處, 是出埃及與耶穌再來 之間的關係。 次再臨的鑰匙。出埃及記講述以色列出埃及的那段歷 史 經也談到在末世會有第二次的出埃及,也就是這個最後一次、終極的和更大的出埃及的概念形成了耶穌再來敘事的主幹。很久以前,神就在濃 熊熊烈火、炫目閃電、 震耳號角聲和大地震中來過。 同樣地, 在迅速到來的那日,耶穌會在密雲、烈焰、雷轟閃電、號角大未有的大地震中再臨。此外,就像主帶領池的百姓出埃及時穿 越 沙漠一 榮耀地行軍 穿越那片沙 當耶穌再來時,祂要親自帶領祂的百姓, 雖然現代基督徒很少有這樣的認知,但這卻是耶穌和使徒們理解、和教導的觀點。耶穌再來的敘述是整本聖經中最重要和最奇妙的故 相信和教導的 和教导的觀點。 \$P\$\$P\$ 不可似是人。 \$P\$ 但即使是許多畢生致力於鑽研聖經的學生"一人」 \$P\$ 如到 题题 打為" ,也從未真正聽過這個完 耶穌彌賽亞凱旋歸來,一 整的故事。 這就是為什麼本書的副標題訂為為他數意的故事"。 我們要通過瞭解出埃及 個被遺忘的故事 我們要通過瞭解出埃及的故事和在西奈山所立的盟 才能看到耶穌無與倫比的多層面榮美。透過此項研經 我們會看到 耶穌不僅是在各各他被釘十字架的那位, 更看到祂也是位熱血激情的戰 拯救的英雄, 祂是西奈山的新郎神, 祂要回來拯救祂的百姓。 ,一生中也沒有任何事可以這樣地震撼我 著作此書大大地振興 靈因 我 最誠摯的禱告是— 每位讀者都會對耶穌及其榮耀的再來產生新的興奮和 熱情, 願主使用本書恢復初期教會那強烈迫切的禱告呼求:

"馬拉納塔! 主耶穌,來!"

第一部 西奈山的婚約

出埃及情史

求愛開始

耶和華對亞伯蘭說: "你要的確知道,你的後裔必寄居別人的地,又服事那地的人,那地的人要苦待他們四百年。並且他們所要服事的那國,我要懲罰,後來他們必帶著許多財物從那裡出來。"(創世紀 15:13-14)

聖經從創世記開始轉折到出埃及記的故事,敘述以色列在重重困難下堅韌的生命, "只是[埃及人]越發苦害他們,他們越發多起來,越發蔓延" (出 1:12;參考 創35:11)。然後,當預定的時候到了,耶和華興起了摩西帶領以色列出埃及,我們從主命令摩西開始來探索這個故事:

所以你要對以色列人說: "我是耶和華、我要用伸出來的膀臂重重地刑罰埃及人,救贖你們脫離他們的重擔,不作他們的苦工。我要以你們為我的百姓,我也要作你們的神,你們要知道我是耶和華你們的神,是救你們脫離埃及人之重擔的。" (出 6:6-7)

The Exodus Romance /5

神以宣布祂的名字"我是耶和華"作為應許的開始和結束。 祂憑著自己的名給了三個應許: (1) 拯救祂的子民脫離為奴, (2) 揀選他們做選民,和(3) 帶領他們進入並擁有應許之地。從 本質上來說,這是重申對亞伯拉罕、以撒和雅各的承諾,不過這 是表面所見的詮釋,對猶太人來說 ,他們早就認識到這是一個 具有強烈婚約暗示的應許。根據那鴻·薩納(Nahum Sarna), 《猶太出版協會妥拉註釋出埃及記》(The JPS Torah Commentary Exodus)的註解:

此宣言是西奈山之約的預示。用語暗示婚姻的建立,這是聖經中神與以色列關係的一種熟悉的比喻。前兩個動詞l-k-**h** "取,娶"和h-y-h le-"成為(某人的)"都與婚姻有關;後者也是典型的盟約用語。1

我要以(娶)你們為我的百姓

結論

耶和華炫耀祂的大能

法老果然拒絕了神的要求,耶和華就展開行動。雖然我們通常 說神降了十"災",但是更好的說法應該是神行了十個"神蹟」 其實算起來有十一個這樣的神蹟系統地通過這十個神蹟 對法老和他的王國開戰,以顯示祂的能力絕對勝過世界上最強大的 神靈。傲慢的埃及人很快地瞭解到,他們和他們的神與希伯來 成力相比,是多麼的渺小。我們不逐一對每個神蹟深入討論,但作 為參考,它們依照順序為:

- 1.摩西的杖變成蛇
- 2.尼羅河變成血
- 3.青蛙滋生
- 4. 虱子群襲
- 5. 蒼蠅敗壞
- 6.埃及牲畜死亡
- 7. 瘡疫爆發
- 8. 冰雹
- 9.蝗蟲
- 10.黑暗
- 11.長子滅亡

這些神蹟的目的是為了逐步展現耶和華絕對勝過埃及諸神的能力。 神很恰當地用"按他的手"或"伸出他的手"作為挑戰法老的一致用語, 描述自己敵對法老和他的軍隊,神藉著這些災害重重地打擊了強大的埃 及人。

記念

最後一災是長子滅亡,帶來埃及全地的恐懼和混亂,這時埃及 人請求以色列人快快離開,但在以色列離開之前,

以色列人照著摩西的話行,向埃及人要金器銀器和衣裳。耶和華叫百姓在埃及人眼前蒙恩,以致埃及人給他們所要的,他們就把埃及人的財物奪去了。(出 12:35 - 36).

從此,以色列遵從主命守這些節期,永遠不間斷地紀念耶和華的偉大作為,"將來耶和華領你進迦南人、赫人、亞摩利人、希未人、耶布斯人之地,就是他向你的祖宗起誓應許為那時你要在這月間守這禮"(出 13:5)。很明顯地,在出埃及之前,神的目的是按著亞伯拉罕之約,將他們帶入應許給他們的土地上。進入那地居住之後,他們要守這些節期,使他們永遠不忘記主為他們所做的一切:

今日,逾越節和無酵餅節同是地球上歷史最悠久、最持續慶祝的節日,已有將近三千五百年的歷史。

耶和華顯現:雲柱

離開埃及後,耶和華以看得見的標記彰顯,實體地與以色列民同在,繼續地展示祂的大能。我們雖然很難精確地想像出那時的情況,但是出埃及記以相當平鋪直敘的方式,描述了當時的情景:

日間,耶和華在雲柱中領他們的路;夜間,在火柱中光照他們,使他們日夜都可以行走。日間雲柱,夜間火柱,總不離開百姓的面前。(出 13:21-22)

前有紅海,後有追兵

在如此不可思議的奇蹟高峰,卻出現了現實生活中經常發生的挫敗,人類犯錯的天性使整件榮耀的事徹底瓦解。以色列人剛剛時神用十災擊打實際彰顯。但儘管如此,當他們瞥見法老王和軍隊朝他們在奔追來時,以色列人的心在此時被恐懼消化了,他們開始大聲地說出懊悔,希望自己從未離開埃及:

儘管以色列人一如既往地恐懼和抱怨,但耶和華決定把他們從埃及人手中解救的決心卻更堅定。主透過摩西代言,既責備又安撫說,"不要懼怕,只管站住!看耶和華今天向你們所要施行的救恩。因為你們今天所看見的埃及人,必永遠不再看見了。耶和華必為你們爭戰,你們只管靜默,不要作聲"(出14:13-14)。神對祂子民的承諾,不僅是以言語表達,更是由行動來證明。神將要做一件最令人匪夷所思的奇事。

耶和華消滅情敵

現在,我們來到出埃及故事中最聞名遐邇的部分。前有紅海阻擋以色列人行進,後有世界最強大的軍隊向他們衝來,真正是進退無路,腹背受敵,此時主對摩西說話並命令他,"你舉手向海伸杖,把水分開,以色列人要下海中走乾地"(出 14:16)。一個有趣的猶太傳說這樣記載:

耶和華對摩西說…拿起我給你的杖到海邊這樣說: "我是世界的創造主派來的使者!海,為我的子民顯出通路來,他們要下海走乾地。"摩西遵照神的吩咐向海說話,但是海回答說: "我不會照你說的做,因為你只是一個女人生的人,而且,我比你還大三天,因為我是生在創世的第三天,而你是在第六天才生的。"摩西毫不遲疑地將大海所說的話回給神,耶和華說: "摩西啊! 主人對一個練手的僕人該怎麼辦呢?"摩西說: "用杖打他。", "就這麼辦!"神下令, "舉手向海伸杖、把水分開。"」

除了傳說之外,聖經告訴我們,主命令摩西伸出他的杖之後,主的使者在以色列和埃及軍隊中行走。然後,主進入一個完全令人震驚與敬畏的狀態:

YHVH Kills the Competition / 15

令人吃驚的是,埃及人充分地意識到為以色列作戰的是耶和華,所以埃及人說,"讓我們從以色列逃跑,因為耶和華為他們與埃及人而戰"(出14:25),埃及人知道自己已陷入險境,但他們不知道的是經行時間逃脫了,紅海的閘門已經打開,不在在追趕,他們不知道即將奔向歷史上最大的陷阱,主再次命令摩西:

剛使以色列驚悚懼怕的強大埃及軍隊,就這樣沒了,一個也不剩!神毀滅了敵人,拯救了祂的子民,這是一次"翻江倒海"的成功!耶和華渴望以色列對祂專一的委身,祂要成為以色列"唯一的愛",就從清除競爭者開始。法老王和他最優秀、最傑出的精英戰士被淹沒在紅海裡,主不僅展示祂遠遠地優於埃及眾神,並且真正地殺死了祂的對手。

摩西的得勝詩歌

亞倫的姐姐女先知米利暗,手裡拿著鼓,眾婦女也跟他出去拿鼓跳舞。米利暗應聲說: "你們要歌頌耶和華,因他大大戰勝,將馬和騎馬的投在海中。" (出15:20-21)

YHVH Kills the Competition / 17

金茲堡 (Ginzburg) 提到了另一個非常令人愉悅的傳統記載,說明這首歌是以摩西和人民被聖靈感動,以對唱的形式組成這首歌:

真實情況是否如此我們不得而知。但是可以想像摩西、米利暗、和所有人民一起歡欣鼓舞,一起向耶和華唱出來自靈魂的頌讚,要他們剛果體經歷了救贖歷史上最偉大的奇蹟!這件事是如此的為這個安息日早上的聚會,都以唱摩西之歌結束。4許多人還認為這有預言性,指出以色列未來在彌賽亞統治下的勝利。正如偉大歌人釋經家阿爾弗雷德·埃德斯海姆(Alfred Edersheim)所說:"所以,這不是一個單獨事件,也不是一首沒有迴聲的讚美詩。一直以來,它都是一個預言、一個安慰和一首期待必勝之歌。"5

結論

讓我們總結一下:耶和華以帶領以色列離開埃及,極富戲劇性地向於民家一個行動是拯救未來的新婦脫離如他的力量量。他用十一個炎/奇事以及在紅海難忘的神蹟,展示出祂的力量量是的嫉妒。以色列在親身體驗了這些事情,也沒有人能傷害他們,肯定會信任耶祂自己個人能傳神已經行了這些令人讚嘆的奇妙之事,但是主對祂自他的啟示還遠未完成。

耶和華是供給者

"我已經聽見以色列人的怨言,你告訴他們說:'到黃昏的時候,你們要喫肉,早晨必有食物得飽,你就知知 我是耶華你們的神。'"到了晚上,有鶴露水上 所不不知道是甚麼,就彼此對問說:"這是甚麼呢? 摩西對他們說:"這就是耶和華給你們喫的食物。"(出 16:11-15) 這樣,神行奇蹟供應百姓鵪鶉和嗎哪,他們吃飽了肉和嗎哪做的餅,至少暫時地滿足了。雖然他們有很多食物吃,但很快就變得口渴。當他們到達名叫利非訂的地方時,再度感到身體的需求,因為"百姓沒有水喝"(出17:1)。彷彿是反射動作一般,他們幾乎立即地又向摩西抱怨,"你為甚麼將我們從埃及領出來,使我們和我們的兒女並牲畜都渴死呢"(出17:3)?主也猶如本能反應一般,再次向祂的準新娘施憐憫:

耶和華對摩西說: "你手裡拿著你先前擊打河水的杖,帶領以色列的幾個長老,從要面前走過。從我必在何烈的整石那裡站在你面前,你要動了整石,從對在裡必有水流出來,使百姓可以喝。 摩西就在以色列的長老眼前這樣行了。(出 17:5-6)

第一世紀的猶太歷史學家夫拉維·約瑟夫 (Flavius Josephus) 根據猶太傳統,對這奇蹟的一天,有一個非常有趣的詳細描述:

YHVH the Provider / 21

的在以发一一也丁雪也雪点,石苦中讓他羨祭告唇一他他樣對神們一努的東們訴,石苦中讓他羨祭告焦滴們向,他毫意塊力百了脫他但頭。衝他們慕物訴生五手者裡們刁禿石泉娛和離們是打然出們飲神。摩上五手者裡們刁禿石泉 時源的的給售需個摩他,摩神的流西個,。的供神神已,情憤他物要泉西們回西將恩出要旅水這乾給的是經但況怒們的的源用不到迅會寵一他途就樣渴。供如是是。,食恩是,杖用等速拯。條們十從的,他給何渴現所然物惠水從擊辛候地救又河把分石結於們獻預渴現所然物惠水從擊辛候地救又河把分石結於們獻預為現所然物惠、水從擊辛候地救又河把分石結於們獻預 口水再神禱門不想石就姓和離們是打然出們飲神。摩燥都次懸告來遲不頭能中神困,百碎而來十下是現西 非小惡眾時供現得命劃令見們不將為得裂清他神感們 訂泉劣人候應在一令讓後到,到湧摩這口澈們的謝 們遇於起最 來到一初需神為他水神神他告們岩望 到幾個躲要之他們 利個很避的前們取神計命已他想中以覺個的了是了我 幾不摩,也已地的然到百對 當們正摩他水值西大取西著一 天到西就賜經答地後水姓話並他所在只且訝人的在岩 。找對求神說疑到 ,他怒神他無了得石。直摩賜的到們杖量一甘榮殿中 還處西們喝 ,發像給毫應方從喝一。要們聽他用水 ,在們價摩到中摩看西下緣的不擊很見甜摩中取 **,**量水收他到個 得,的境為姓,摩,分這如在 ,已的們訴意石,又一常解想為訴 ,到 ,便他從失渴開又水,百文2 ,了對現西 一故感但石大到之西的水 ,到口 ,了非就料姓告 而驚宜何擺從 ,的尊聖石

費洛 (Philo) 在他的註釋裏提到,神都是以超自然又憐憫的方式來行使所有的供應,從裂開的岩石湧出水來就是一個例子。主這樣做的目的是為了他們即將得到的十誡做一個永久的個人見證,讓他們明白十誡確實是出於神的手:

結論

求婚

之在,那華已經表現。們不過去,而遵常不可以一个人工, 一人出 19:1-2)。 一位表 19 他已 19 他是 19 他已 19 他是 19

聖潔的祭司國度

一節經文詳細說明了這個求婚的具體本質,也就是以色列的呼: "你們要歸我作祭司的國度,為聖潔的國民"(出19:6)。 園、治愈宇宙的計劃已不再只是一個概念而已,主恢復伊甸園的應許在西奈山開始成形。

神愛世人所以揀選以色利

並且要將祂介紹給全世界。斯圖爾特 (Stuart)

他們扮演的角色不是一個只享受與神的特殊關係,而不關心世界的 民族。相反地,他們要代表神,向全世界宣揚祂的名,並要帶領世 人歸向神。1

The Proposal / 25

這個呼召是重申主數百年前對亞伯拉罕的應許,"我必叫你成為大國...地上的萬族都要因你得福" (創12:2-3)。主的,是的從一門的選別。主的相揀選可能,在 (創12:2-3)。主的,是 (創12:2-3)。主的,是 (創12:2-3)。主的,是 (創12:2-3)。主的,是 (創12:2-3)。主的,是 (創12:2-3)。,神揀選可能 (創12:2-3)。,神揀選可能 (創12:2-3)。,神揀選可能 (創12:2-3)。,神揀選可能 (別2 美國, (別2 美國,

以色列接受耶和華的求婚

神雖然知道以色列將無法實現他們的承諾,但祂對他們的答案仍然非常高興,申命記記載了主喜樂的回答,祂說:

"你們對我說的話,耶和華都聽見了。耶和華對我說:'這百姓的話我聽見了,他們所說的都是。惟願他們存這樣的心敬畏我,常遵守我的一切誠命,使他們和他們的子孫永遠得福。'(申5:28-29)

事實上主已經知道以色列以後會跌倒,無法完全履行他們所承諾的一切,但祂仍然一片赤忱地肯定百姓全體的承諾。

結論

西奈山定約

訂婚與結婚有何區別?簡單來說, 訂婚是婚約的第一階段, 第二階段是完婚, 夫婦住在一起, 合併所有的財產, 同婦共枕。我們也可以在雅各要求他的岳父拉班時看出二者的馬別, 雅各對拉班說: "日期已經滿了, 求你把我的妻子給我, 好與他同房"(創29:21)。雖然他們還沒有完婚, 但雅各已經稱拉結為他的妻子。

聖經婚禮盟約儀式

我們還需要瞭解聖經中結婚儀式的其他慣例和禮儀。首先是米克維 (mikveh)浸禮儀式),這是新娘在婚禮前要進行的清洗或潔淨儀式。 另一個猶太婚禮的基本要件是凱圖巴(ketubah 簽訂結婚契約),凱 圖巴是一項具有法律約束力、註明雙方應盡義務的合同,是新人在婚 禮上大聲朗讀並簽名的文件。有趣的是,最早明確提到有關猶太人凱 圖巴合同的文獻,是公元前三世紀的托比特(Tobit)外典:

The Marriage Covenant at Sinai / 29

然牽和她 後著律帶1

雖然我們不確定書寫凱圖巴婚姻合同的習俗是何時開始的, 但根據二世紀拉比西蒙·本·加姆利爾 (Simon Ben Gamliel) 的說法,可以回溯到古老的聖經時代2。不論凱圖巴的起源如 何,在婚禮上背誦凱圖巴的習俗最終演變成現代婚禮中的交換誓

另一個聖經婚禮或猶太婚禮中重要又醒目的要素是丘帕 nuppah棚子,結婚棚),它最基本的意思是"一個遮棚"或 |室"3。在猶太婚禮中,丘帕是一個引人注目的建築物,新 (chuppah棚子, 結婚棚) 內室"3。在猶太婚禮中 即和新娘站在丘帕下面朗讀和簽署凱圖巴。最後,還有一個代表已婚的外在標誌,現代婚禮通常是二枚結婚戒指。我們之後會看到,神在西奈山給以色列另一個外在的標記。事實上,這些組成 經婚禮的所有重要元素都可以在西奈盟約中找到。 隨西奈山的故事前進,就會看到耶和華與祂的子民以色列所訂的 盟約確實是訂婚之約。

米克維浸禮儀式 (MIKVEH)

命令人們為參加典禮先潔淨自己,耶和華對摩西說: "你往百姓那裡去,叫他們今天明天自潔,又叫他們洗衣服" (出19:10)。一個婚禮當然必須有一位新郎,因此耶和華宣布,"第三天,耶和華要在眾百姓眼前降臨在西乃山上" (11節)。 (出

由於神同在的聖潔,祂警告人們不可上山也不可摸山的邊界,否則必用石頭打死、或用箭射透,似乎連處死的方式,都要避免接觸悖逆之人的身體。舊約學者戈登:溫納姆(Gordon J. Wenham)解釋,整個西奈山已轉變為一個神聖的空間,成為一種聖殿:

西奈山即將成為一個神聖的地方,只有神授權的人才能進入。就像在出埃及記25-30中所記載的會幕構造一樣,西奈山分為三個區域。西奈山的頂峰相對於會幕最裡面的至聖所,只有摩西才能進去見主。4

民眾只能來到山腳,但也只有在聽到號角聲時才可以這樣做,"到角聲拖長的時候,他們纔可到山根來"(出 19:13)。這些指示之後,"摩西下山往百姓那裡去,叫他們自潔,他們就洗衣服。他對此說:"到第三天要預備好了,不可親近女人"(出 19:14-15)。準就經過了米克維洗禮儀式後,訂婚典禮就開始了。拉比什洛莫. 吉札基 (Shlomo Yitzchaki 通常簡稱為拉喜 "Rashi")說: "當他們出現在山腳下時,祂就像新郎迎接新娘一樣出來迎接他們。" 5基督徒常錯過這部分的盟約婚姻意象。

丘帕 (THE CHUPPAH 結婚棚)

既然婚姻儀式已經開始,我們自然會見到在任何一個聖經或猶太婚禮儀式上出現的明顯標誌— 結婚棚,這是一個特殊的遮蓋篷子,新郎和新娘站在丘帕下面。在西奈山婚禮上,神親自製作了一個丘帕:

到了第三天早晨,在山上有雷轟、閃電、和密雲,並且角聲甚大,營中的百姓盡都發顫。摩西率領百姓出營迎接神,都站在山下。(出19:16-17)

The Marriage Covenant at Sinai / 31

西奈全山冒煙,因為耶和華在火中降於山上,山的煙氣上騰,如燒窯一般,遍 山 大 大 的 震 動 。角聲漸漸的高而又高,摩西就說話,神有聲音答應他。耶和華降臨在西奈山頂上,耶和華召摩西上山頂,摩西就上去。(出19:18-20)

在經文中有數種偉大現象伴隨著神的降臨發生,但似乎最顯著的特徵是雲和火。此後,雲和火也多處出現在聖經描述中。之前神與亞伯拉罕定約時,已經提到雲和火,神以"冒煙的爐,並燒著的火把"(創15:17)彰顯,我們將在第三部中討論當耶穌回來時,最顯著的特色也將是雲和火。

新郎到達

終於,經過漫長而痛苦的出埃及旅程後,婚禮的時刻到了。十九世紀晚期,英國國教聖經學者唐納德·斯賓斯·瓊斯(Donald Spence Jones)捕捉到了這個期待已久的時刻的氣氛:

一切必要的準備已經到齊,祭司和人民已經"自潔",一種健康的懼怕來到山上,散播在人民中。摩西從營中回到山頂,他和人民專注地聆聽盟約宣布。6

結婚誓言

之前我們提到凱圖巴(ketubah)是一份每一個聖經或猶太婚禮中 必須大聲朗讀,由雙方簽署,具有法律約束力的契約。我們不知道在出埃及時代,正式的婚姻契約是否普遍,但是在聖經的敘述中,朗讀妥拉 (Torah) 就如同婚姻合約一樣。十誠可以看作是一 個結婚誓言的摘要,成為西奈盟約的法律框架和基礎。德國釋經 (Keil) 和德利奇 (Delitzsch) 稱之為 律法的核心和本 换句話說,十誡是律法的完整代表。十誡是唯一由神親 自寫在石頭上的律法書,由此可見它的優越性和根基性的本質 "耶和華在西乃山和摩西說完了話,就把兩塊法版交給他,是是 用指頭寫的石版"(出31:18;比照申5:22;9:10;10:4)。後來 耶穌僅引述了愛神和愛人這兩條誡命,祂進一步總結了妥拉的精 "這兩條誡命,是律法和先知一切道理的總綱" 髓說, 22:40).

22:40)。
我們不該只將十誠視為"律法",畢竟沒有人會稱他們的結婚來言為"律法",出埃及記20:1"神學明這一切的話(希聲明的伯內不可之。 一切的"話",就",我不可是不可以也的。 在evarim)、說",devarim一字最好單作神的"話。或"聲明的"。 正如斯圖爾特(Stuart)所說:"本章包括的…不只是民成的。 一可,更像是成為一部國家憲法"。它是即點約。 是與整個民族及每個以色,訂下的盟別記。裏的十誠有一些出上, 是與整個民族及每個以色,訂下的盟內記。 中命記5:6-18中的十誠,與出埃及記裏的十十誠有一些出上, 一可,但不影響其含義。我特別喜歡申命記5:4"耶和華」 一可,但對重與你們說話"的敘述,這個故事裡詩意的子民說出盟約 以無數。 在烈火中的新郎神對祂心愛的子民說出盟約條件,也就是他們的婚姻誓言。

件, 也就是他們的婚姻誓言。

第一條和第二條誡命

第一條誡命是所有其他誡命的基礎, "除了我以外,你不可有別的神"(出20:3),表示這是一個建立在絕對排他性基礎上的婚姻。先知以賽亞後來重申這個美麗的主題, "因為造你的是你的丈夫,萬軍之耶和華是他的名;救贖你的是以色列的聖者,他必稱為全地之神"(賽54:5)。

The Marriage Covenant at Sinai / 35

第三誡命

神的下一個聲明是有關正確使用耶和華的名,"不可妄稱耶和華你神的名;因為妄稱耶和華名的,耶和華必不以他為無罪"(出20:7)。雖然誡命的措詞範圍很廣,足以涵蓋對耶和華名字的任何濫用,但它具體的含義是要人們小心,避免用神的名字作為自己話語或承諾的保證,斯圖爾特(Stuart)描述為"禁止做偽證"。耶穌重申不可濫用神的名,甚至擴大到不可指著任何與神有關的東西起誓,祂說,"你們的話,是,就說是;不是,就說不是;若再多說,就是出於那惡者。"(太5:33-37; 23:16-22)

然而最重要的是,人的名字與人的聲譽息息相關,是口頭表達某人的人格,耶和華的"名"代表祂的本質。這個誠命源於神希望保持見證的純正,我們甚至可以說好消息或福音是神的真實見證,因為世人只有在祂裡面才能找到真實的生命。

第四誡命

第四個聲明是有關安息日:

當記念安息日,守為聖日。六日要勞碌作你一切的工,但第七日是向耶和華你神當守的安息日。這一日你們日的兒女、僕婢、牲畜,並你被裡寄居的客旅,無論不可作,因為六日便安息,所以耶和華賜福與安息日,於為聖日。(出 20:8-11)

如之前所述,在任何婚禮上,都會有一個婚姻盟約的印記或可見標記,今日幾乎都是以一對戒指為代表。斯圖爾特(Stuart)解釋說:

許多古老的盟約都會以一個人們可見的物件為標誌,用來提醒人們,以免他們忘記期約每日就是摩內之約或西奈之約的標誌。它定期地每週提醒每個人完定則出一個人們停止那日的工作並委身於敬拜時,就是公開表明自己正在遵守約定。

現代夫婦戴婚戒來提醒自己和彼此和整個世界,他們是立過約的,他們屬於彼此。安息日也有這樣的作用,出埃及記31章明確指出:

故此、以色列人要世世代代守安息日為永遠的約。這是我和以色列人永遠的證據,因為六日之內耶和華造天地,第七日便安息舒暢。(出31:16-17,下橫線作者)

第五到第十個誡命

第五至第十條誡命從強調愛神,轉變為著重與他人有一個健康和愛的關係,涵蓋了道德和倫理的準則。首先關注的是對父母應有的尊敬,"當孝敬父母,使你的日子在耶和華你神所賜你的地上得以長久"(出20:12)。下一個誡命是不可殺人(13節),然後是不可姦淫(14節),不可偷盜、欺騙、欺詐(15節),"不可作假見證陷害人"(16節),最後警告不可嫉妒或"貪戀"(17節)。

神顯現時的能力

至死不渝

出埃及記24章是以色列認可盟約訂定的一章。儀式非常正式地繼續進行。首先,耶和華召摩西、亞倫和他的兩個兒子"摩西以色列的七十個長老上山,然而在他們上山之前,"摩西下山,將耶和華的命令、典章都述說與百姓聽。眾百姓齊聲說:"耶和華所吩咐的,我們都必遵行"(出24:3)。百姓同聲朗一完凱圖巴(Ketubah)後,都同意了盟約的條件,這是屬於個人也是群體的一個協議。薩那(Sarna)說:

一方面, "所有百姓"成為一個統一的、一心的群體與神進入盟約的關係。另一方面,經文一直用第二人稱單數為稱謂,所以也是與群體中單獨的個人立約1。

换句話說,盟約本身不但是與整個會眾,也是與在場的每個人訂定的,並且包括以色列人的後代子孫,都在這個約定之內,直到今日。

以血為立約的憑據

當現代新郎和新娘背誦誓言時,他們各自宣告,"致死方休"。這句話表示他們對神和對彼此婚姻的承諾,他們一輩以"的婚姻關係不到死亡不休止,意盟約的條例之後,神西以"自己不鎮定。百姓同意盟約的條例之後,神西以"在以色列十二大學,所以在祭壇方之,作為十二個內代表。全部建好之後,摩西打發"以色列人中的少年人"。終頭小公牛為祭,獻在壇上。然後,

摩西將血一半盛在盆中,一半灑在壇上。又將約書念給百姓聽,他們說:"耶和華所吩咐的,我們都必遵行。摩西將血灑在百姓身上,說:"你看! 這是立約的血,是耶和華按這一切話與你們立約的憑據。"(出 24:6-8)

婚筵

現在是代表全體會眾的摩西和長老上山與主會面,和儀式完結的時候了。他們在上山中途的一個大高原上,仰望著山頂,享受盛宴:

摩西、亞倫、拿答、亞比戶,並以色列長老中的七十人,都上了山。他們看見以色列的神,他腳下彷彿有平鋪的藍寶石,如同天色明淨。...他們觀看神,他們又喫又喝。(出 24:9-11)

就像現代婚禮一樣,在儀式結束後舉行晚筵,主的婚姻盟約也以盛宴完結。出埃及記這一部份的記載是聖經中最令人驚奇的段落之一。摩西和以色列長老們又吃又喝,他們抬起頭就看見以色列的神在山頂上,再豐富巧妙的言語也不能充分地描繪這個情境。西奈之約像亞伯拉罕之約(創15:17)一樣,以公牛的血祭封存,但又加上了筵席。如斯圖爾特(Stuart)所說:

在古代聖經世界中,盟約通常以特別的盟約餐來結束,他們將動物切成兩半,象徵雙方的共同責任以及違反盟約的嚴厲刑罰,然後立約的雙方從切成兩半的動物之間走過,再一起把這個"象徵"吃掉,作為友誼和同盟的標誌。現在定約的法規已經完成,訂約的雙方是神和以色列"4

"以這枚戒指作為我們婚姻的象徵"

然後"耶和華對摩西說: "你上山到我這裡來,住在這裡,我要將石版並我所寫的律法和誠命賜給你,使你可以教訓百姓"(24:12),摩西登上山頂與神面對面的記載,無疑又是整本聖經中最驚天動地的場景之一:

摩西上山,有雲彩把山遮蓋。耶和華的榮耀停於西乃山,雲彩遮蓋山六天,第七天他從雲中召摩西。耶和華的榮耀在山頂上,在以色列人眼前,形狀如烈火。摩西進入雲中上山,在山上四十晝夜。(出24:15-18)

摩西在山上的時候,主給賜給以色列一個"印記",這也是現代婚禮中的一個傳統。主除了給摩西許多有關會幕、會幕裡的聖具以及各種儀式的指示外,主還給了以色列安息日,做為永遠提醒他們定約的標誌,就像現代婚禮交換婚戒做為視覺信物一般,安息日是一個不斷重複的外在"印記":

結婚證書

在現代婚禮儀式結束後,新郎、新娘和主婚人都要簽署一份稱為結婚證書的正式文件。就西奈之約而言,"證書"是寫下十誡的兩塊石版。

耶和華賜給摩西關於安息日的命令後,聖經說,"耶和華在西奈" (出31:18)。神親手刻在石頭上的結婚證書已經簽發,由於法版 的神聖性,神下令要造一個神聖的容器來保存它們(出25:10-22), 也就是約櫃(民10:33;14:44;申10:8;等)。許多年後,以色列擁 自定給他們的土地,約櫃也隨來到應許之地。以所謂路 經觀來說,列國的中心位置是以色列,而 經觀來說,列國的中心位置是以色列,至 聖所,至 即路撒冷的心臟是聖殿, 也結婚證書,可見這份結婚證書的 個裏是刻有十誠的法版— 神恩膏的結婚證書,可見這份結婚 要性!

施瑪篇 (SHEMA)

神在聖經裡,諄諄教誨以色列人要提醒自己和他們的孩子,牢牢記住有關出埃及期間神所做的奇事。除了安息日外,猶太人實踐"記住"的另一種重要方式是定期背誦申命記6:4。由於這個命令的第一個字的意思是"聽"(Shema 施瑪)或"服從",所以這段經文被稱為"施瑪篇"(the Shema)。全文如下:

"以色列阿,你要聽!耶和華我們神是獨一的主。你要 盡心、盡力性、盡力要那和華我們神。我今日所給你你 話都要記在心上, 制下,起來,都要談論;也要繫的 家裡,記號,戴在額上為經文;又要寫在你房屋的門框 上,並你的城門上。"(申 6:4-9)

就像安息日如結婚戒指一般作為一個可見的標記。以色列人實踐神的命令,將施瑪篇抄在小紙捲上,按照經文字面的意思,聚在手額頭上,作為不斷提醒他們的一個標誌。今天虔守傳統的猶太人將瑪篇寫在一塊小牛皮上,裝在一個小皮盒裏,希伯來語稱為經匣(phylacteries或tefillin)繫在前臂和前額上。今日許多猶太人認為將經匣繫在前額,代表誡命必須始終位於思想的最前方,繫在手上則代表行出誡命的行動。舊約學者梅以真(Eugene H. Merrill)描述施瑪篇從古到今(Shema)在猶太教的核心地位:

聖經世代之後的拉比註解公認施瑪篇是所有律法的核心。當人們問耶穌什麼是最大的誡命時,祂引用的就是猶太信仰的基本信條—施瑪篇(以及利未記19:18),作為猶太信仰的基本原則,人們顯然同意這種觀點(太22:34-39;可12:28-31;路10:25-28),直到今天仍深深的根植於猶太人的意識中,敬虔的猶太人每天至少背誦二次施瑪篇。5

Till Death Do Us Part / 45

結論

8 不貞的新婦

百姓見摩西遲延不下山,就大家聚集到亞倫那裡,對他說: "起來,為我們作神像,可以在我們前面引路,因為領我們出埃及地的那個摩西,我們不知道他遭了甚麼事。"(出 32:1)

金牛犢

亞倫對他們說: "你們去摘下你們妻子、兒女耳上的金環,拿來給我。" 百姓就都摘下他們耳上的金環,拿來給亞倫。亞倫從他們手裡接過來,鑄了一隻牛犢。(出32:2-4)

大災難

在山頂上的神當然知道山下正在發生的事,"耶和華吩咐摩巴克里,"耶和華吩咐摩巴克里,"下去罷,因為你的百姓,就是你從埃及地領出來的,已經敗壞了。他們快快偏離已6章12節裏挪亞時代整個世界的敗壞是同一個詞3,對這麼嚴重敗壞的補救措施就是徹底的清除和完全的毀滅。

後果

摧毀結婚證書

奉耶和華的吩咐,摩西手持兩塊法版(結婚證書)下山(15節)。儘管神已經告訴摩西山下的敗壞,但等他親眼看到時還是不禁震怒然為不達所,就看見牛犢,又看見人跳舞,便發烈怒,把兩塊塊仍在山下摔碎了"(19節),摩西的第一個舉動是公開廢除了婚姻盟約,摩西在眾百姓之前將這兩塊石版扔在岩石上,砸碎了。基納(Sarna)這樣解釋:"這不是摩西衝動的行為,相反地,摩西故意摔碎了石版,象徵盟約的廢除。"5婚禮甚至還沒有完成,婚約就取消了。

摩西焚燒偶像

摩西指責亞倫

處決拜偶像的人

摩西的第四個舉動是對那些仍然不悔改的百姓發怒,甚至在摩西摧毀金牛犢偶像後,還有許多不停止作惡的人們繼續地公開叛亂,"摩西見百姓放肆,亞倫縱容他們,使他們在仇敵中間被譏刺" (25節),凱瑟 (Kaiser)注: "拜金牛犢和宗教的淫亂有關。" 9百姓肆無忌憚,完全處於瘋狂的狀態中,摩西知道此時必須要有個決斷,因此那天處決了三千名叛逆者:

The Adulterous Bride / 53

摩西又呼籲"凡屬耶和華"的人站出來,向他聚集的主要是和他同支派的利未人,這些人受命殺死各人的弟兄、同伴並鄰舍,無疑執行了一項非常痛苦的任務。因此當摩西祝福十二個支派時,他對立未支派如此說,"他論自己的父母:我未曾看見,他也不承認弟兄,也不認識自己的兒女。這是因利未人遵行你的話,謹守你的約。"(申33:9)

摩西不懈地代禱

接下來,神指示摩西繼續帶領人們邁向應許之地,這是表示他們的任務沒有被神取消的好消息,但是這也伴隨著令人震驚使的治,耶和華再不會像以前一樣地與他們同行,"我要要頭頂的者在你前面,…我自己不同你們上去,因為你們是硬著頭頂人樓,恐怕我在路上把你們滅絕"(33:2-3),摩西再次不停地代之地,恐怕我在路上把你們滅絕"(33:2-3),摩西再次不停地代之地,恐怕我在路上把你們滅絕"(33:12-16)。神不但因摩西的代禱改變了心意,還發生了一件非常特別的事情。

憐憫和恩慈

摩西要求耶和華更多地啟示祂自己,神告訴摩西,祂將以一個摩西從未見過的方式來彰顯(33:18-33)。果然,耶和華大能地向摩西啟示,神這樣地描述自己:

"耶和華,耶和華,是有憐憫、有恩典的神,不輕易發怒,並有豐盛的慈愛和誠實。為千萬人存留慈愛,赦免罪孽、過犯和罪恶,萬不以有罪的為無罪,必追討他的罪,自父及子,直到三四代。"(出34:6-7)

The Adulterous Bride / 55

饒恕

第二次機會

犯姦淫的循環週期

如果這個婚姻的發展是更新盟約之後,以色列汲取教訓,從此對主保持忠貞,不也是很圓滿的結局嗎?但可悲的是,故事的發展卻恰恰相反,以色列的歷史是一再冒犯神的循環,神在摩西臨死前對他說:

"你必和你列祖同睡。這百姓要起來,在他們所要去的地上,在那地的人中,隨從外邦神行邪淫離棄我,違背我與他們所立的約。"(申31:16)

摩西也斥責百姓,提到他們將來對神的不忠說,"因為我知道你們是悖逆的,是硬著頸項的。我今日還活著與你們同在,你們尚且悖逆耶和華,何況我死後呢" (申31:27)? 貫穿以色列歷史,他們確了多次違背了與神訂立的盟約,我們甚至可以找到他們從未完全放棄敬拜埃及的牛神——阿皮斯和哈索爾(Apis,Hathor)的證據。在出埃及大約五百年後的耶羅波安王時代,百姓再次製造並敬拜金牛犢偶像:

耶羅波安王就籌畫定妥,鑄造了兩個金牛犢,對眾民說:"以色列人哪,你們上耶路撒冷去實在是難,這是領你們出埃及地的神。"他就把牛犢一隻安在伯特利,一隻安在但。這事叫百姓陷在罪裡,因為他們往但去拜那牛犢。(王上12:28-30)

在隨後的幾十年和數代人中,百姓一再地重複四個步驟:首先,他們熱情地向耶和華委身。第二,他們卻無法實現自己的承諾。第三,痛苦地受到神慈愛但嚴厲的管教。第四,他們悔改並重新歸向饒恕他們的主。

結論

總結出埃及記代表婚姻的意象

瞭解出埃及的概述之後,現在讓我們總結一下這個聖經敘事中許多愛 情和婚姻的意象。

1. 耶和華聲明祂對以色列的心意

在實際離開埃及之前,神清楚地表達祂對以色列的心意,"我是耶和華。我要用伸出來的膀臂重地刑罰埃及人,的百姓,們脫一個們的重擔,你們要知道我是那一個的神,你們要知道我是那一個人之重擔的。我起誓應許給亞伯拉罕、以撒、雅各的那地,不是把你們領進去,將那地賜給你們為業。我是耶和華"(出6:6-8)。第7節 "我要以你們為我的百姓"是邀請以色列與祂建立一個非常特殊、專屬和親密的關係。

2. 耶和華向以色列展現祂的大能

主決定要贏得以色列的垂青,以一系列的神蹟充分展現自己的能力,包括正面挑戰法老,降十災,以雲柱和火柱帶領、保護以色列以及分開紅海。耶和華表明這是專門為了"要在埃及地多行神蹟奇事"(出埃及記7:3)。

3. 耶和華消滅情敵

主分開紅海使追趕以色利的埃及人全軍覆沒的偉大作為,不僅是表現祂的大能而已,實際上祂使競爭對手完全蒙羞出局。主和以色列建立關係的最開始,已經決定只有祂是以色列唯一的愛人。

4. 耶和華展現祂恩慈、扶助和溫柔的一面

5. 耶和華向以色列求婚

耶和華在西奈山腳下向以色列求婚, "如今你們若實在聽從我的話,遵守我的約,就要在萬民中作屬我的子民;因為全地都是我的" (出19:5)。如果以色列接受求婚,她就同意成為耶和華的席格拉(segullah),成為神最重要和最珍貴的寶貝,成為在世界上所有國家或民族中,神唯一要求與祂建立特殊專屬關係的百姓。

6. 以色列接受求婚

百姓熱情地接受主的求婚。"摩西去召了民間的長老來,將耶和華 所 吩咐他的話,都在他們面前陳明。百姓都同聲回答說: "凡耶和 華所說的我們都要遵行。"摩西就將百姓的話回覆耶和華。"(出 19:7-8)

7. 以色列進行婚前米克維浴儀式

主命令百姓在婚禮開始之前洗淨自潔,"耶和華又對摩西說: "你往百姓那裡去,叫他們今天明天自潔,又叫他們洗衣服,到第三天要預備好了,因為第三天耶和華要在眾百姓眼前降臨在西乃山上。"(出19:10-11)

8. 新郎神— 耶和華來到婚禮

9. 耶和華搭造一個婚姻棚作為遮蓋

主在婚禮開始之前將整座山遮蓋在婚姻棚之下,"到了第三天早晨,在山上有雷轟、閃電和密雲"(出19:16)。 先知以賽亞在以賽亞書中用相同的意象,描述彌賽亞國度時的錫安山,"主以公義的靈和焚燒的靈,將錫安女子的汙穢洗去,又將耶路撒冷中殺人的血除淨。那時,剩在錫安留在耶路撒冷的,就是一切住耶路撒冷,在生命冊上記名的,必稱為聖。耶和華也必在錫安全山並各會眾以上,使白日有煙雲,黑夜有火焰的光,因為在全榮耀之上必有遮蔽(希伯來文: chuppah丘帕-婚姻棚)"(賽4:4-5)。

10. 耶和華向以色列立下結婚誓言

十誠代表整個猶太律法(妥拉 Torah),作為聖經婚姻盟約的法律與規範結構,以及在婚禮中大聲朗讀的凱圖巴, "耶和華在山上,從火中,面對面與你們說話" (申5:4), 耶和華親自向以色列宣讀結婚誓言,使盟約更加地隆重與震撼。

11. 婚姻是一個絕對的專屬關係

神在凱圖巴 (ketubab結婚誓言) 的頭兩個誡命中,清楚又決斷地定義婚姻的專屬性, "我是耶和華你的神,曾將你從埃及地為奴之家領出來。除了我以外,你不可有別的神。不可為自己雕刻偶像;也不可作甚麼形像,彷彿上天、下地和地底下、水中的百物。不可跪拜那些像;也不可事奉他,因為我耶和華你的神,是忌邪的神…"(出20:2-5)。主在此之後無數次重申這個專屬關係,並稱自己是嫉妒的神。

12. 以色列同意婚姻誓言

"摩西下山,將耶和華的命令、典章都述說與百姓聽。眾百姓齊聲說: "耶和華所吩咐的,我們都必遵行" (出24:3)。 讀完婚姻誓言後,百姓一致確切地宣告"我願意!"。

13. 婚姻以血立約,至死不渝

婚姻以血封印,表示至死不渝,"摩西將血一半盛在盆中,一半灑在壇上。又將約書念給百姓聽,他們說: "耶和華所吩咐的,我們都必遵行。"摩西將血灑在百姓身上,說: "你看! 這是立約的血,是耶和華按這一切話與你們立約的憑據。" (出24:6-8)

14. 婚禮以一場筵席封存

在獻祭之後,摩西、亞倫、拿答、亞比戶並以色列長老中的七十人都上了山,"又喫又喝"。這個景象反映在現代婚禮儀式結束後的宴席上。

15. 耶和華賜安息日給以色列,作為一個婚姻外在的表徵

主將安息日作為一個婚姻的外在標誌,就像現代婚禮以交換婚戒作為一個外在的婚姻象徵一樣,"耶和華曉諭摩西說:"你要吩咐以色列人說:'你們務要守我的安息日,因為這是你我之間世代代的證據,使你們知道我耶和華是叫你們成為聖的。 (出31:12-13)

16. 耶和華賜安息日給以色列作為"約會日"

每一對已婚夫婦都知道,必需花時間約會來保持浪漫的愛情。耶和華也制定每週一日,定期地與以色列約會。

17. 耶和華頒給以色列石版作為結婚證書

西奈之約的"證書"是寫有十誠的兩塊石版。耶和華賜給摩西安息日的命令之後,聖經告訴我們,"耶和華在西乃山和摩西說完了話,就把兩塊法版交給他,是神用指頭寫的石版"(出31:18)。 神進一步地表達這兩塊石版的聖潔性,指定為石版建造一個神聖的容器,將石版存放在裏面(出25:10-22),稱為約櫃(參 民10:33; 14:44; 申10:8)。

Summary of Marriage Motifs in the Exodus / 65

結論

總之,只要認真地分析出埃及記和西奈盟約的記載,就能發現神與以色列的愛情、婚禮和婚姻的關係。除了出埃及記外,申命記也確定了這一點,猶太裔彌賽亞信徒學者阿諾德.福騰葆(Jewish scholar Arnold G. Fruchten-baum)的總結是:

神與以色列的關係雖然在出埃及記的故事裏是丈夫和妻子的重要關係,但是我們必須明白,神在聖經中不是只以婚姻關係來比喻強不此的領別。神通常也稱自己為父親,將自己的羊群等。所有這些最小真正要表達的是——祂是他們的神,他們是祂的子民。這個全地於亞伯拉經不之約。"我要將你現在寄居的地,就是迦南全地後將和你的後裔,永遠為業。我也必作他們的神"(創 17:8)。然後們為我的百姓,我也要作你們此埃及記的故事中重申,"我要以你們為我的百姓,我也要作你們神"(出 6:7),聖經中也有許多類似的聲明(出 34:24,28;耶7:23;30:22;31:33)。無論我們使用以上哪一種比喻,重點是神呼召以色列與自己建立一個獨特的關係,一個絕對專屬的親密關係。

第二部

恢復婚姻盟約

10 盟約的咒詛

本章要討論的是西奈山之約所帶來的祝福和詛咒,如果希望正確地瞭解以色列的歷史和未來,那麼首先必須瞭解這個在妥位(Torah)中的關鍵主題。神在西奈之約應許以色列,如果他們保持順服,祂就祝福他們,如果不聽從神,他們就會受到各種的咒詛,或更恰當地說,受到神的懲罰。這些懲戒成為一個特定的循環,已經在以色列的歷史上重複了數次。

盟約的祝福

在申命記的前幾章中,摩西呼籲以色列遵守盟約的信條:

"以色列人哪,現在我所教訓你們的律例、典章,你們要聽從遵行,好叫你們存活,得以進入耶和華你們列祖之神所賜給你們的地,承受為業。"(申 4:1)

服從神的祝福和他們得地為業是密不可分的,神在亞伯拉罕之約中第一次應許賜土地給以色列,利未記26:3-5重申並擴大了這個應許:

"你們若遵行我的律例, 謹守我的誡命, 我就給你們降下時雨, 叫地生出土產, 田野的樹木結果子。你們打糧食要打到摘葡萄的時候, 摘葡萄要摘到撒種的時候, 並且要喫得飽足, 在你們的地上安然居住。"(利 26:3-5)

溫納姆 (Wenham) 說: "遵守律法是以色列賴以生存和成功的關鍵。"」遵守盟約就會帶來繁榮與和平,例如在適當的季節降雨、有好收成以及與鄰國的良好關係等。

盟約的懲罰

反之亦然,如果以色列不聽從耶和華的話,那麼將會受到一系列非常明確的懲罰。摩西在申命記4:25中向以色列預言他們未來悖逆的後果:

"你們在那地住久了,生子生孫,就雕刻偶像,彷彿甚麼形像,敗壞自己,行耶和華你神眼中看為惡的事,惹他發怒。"(申4:25)

然後摩西用法律程序的語言以天地為見證人,總結說,以色 列如果叛逆神、激怒祂,就會受到的懲罰:

The Curses of the Covenant /71

只要以色列順服神,就可擁有土地並安居在其上,而悖逆則 會導致許多以色列人被殺、被驅、趕出家園、流落在外邦國家 中。主在申命記32章對此加以詳述:

利未記26章再一次聲明和擴展了這個後果:

"你們若不聽從我,不遵行我的誡命,厭棄我的律例,厭惡我的 典章,不遵行我一切的誡命,背棄我的為,我待你們就要這樣: 我必命定驚惶,叫眼目乾癟,精神消耗的癆病、熱病轄制你們也要白白的撒種,因為仇敵要喫你們所種的。我要向你們變臉,你們就要敗在仇敵面前。恨惡你們的,必轄管你們。無人追趕,你們卻要逃跑。"(利26:14-17) 總而言之,如果以色列違背了盟約,他們將承受神賜下的各種民族性的災難,從疾病爆發、野獸攻擊和農產歉收之類的事,再進入更嚴重的災難,例如敵國入侵、以色列戰敗以及最終的放逐。

盟約懲罰的循環週期

縱覽以上所有經文,我們發現按照以下順序有一個非常清晰的模式:

- 1.以色列拜偶像違反盟約。
- 2.神首先以各種全國災難來懲戒他們。
- 3.接下來, 敵人入侵國土。
- 4. 最後百姓被逐出家園。
- 5.他們終究悔改。
- 6.神讓他們回歸國土。

認識和瞭解這個模式對於理解末世至關重要,這不僅是一個在以色列歷史上發生的循環週期,也會在將來末後的日子再度發生。

以色列歷史上已實現的預示警告

盟約所包含的預言性警告強烈證明— 神不僅存在,並且與以色列的生活密切相關。以下發生在以色列歷史上的幾個具體事件,戲劇性地描述了違背盟約的懲罰周期:

- 公元前八世紀,亞述人入侵,擊敗和流放了北國以色列的十個 支派。
- 2.公元前六世紀初, 巴比倫入侵南國猶大, 猶大戰敗被流放。
- 3.公元70年羅馬帝國佔領、入侵和擊敗耶路撒冷,隨後多次流亡,直到公元136年為止。

The Curses of the Covenant /73

這三個例子都是以色列犯罪,導致戰敗並被驅逐出國土。雖然第一次流放到亞述沒有完全地回歸,但其他兩次猶大被放逐後確實歸回了國土。因此,這三個例子確實可以證明盟約的神聖不可違性,但是它們還不是完整的循環週期。

修復

"雖是這樣,他們在仇敵之地,我卻不厭棄他們,也不厭惡他們,將他們盡行滅絕,也不背棄我與他們所立的約,因為我是耶和華他們的神。我卻要為他們的緣故記念我與他們先祖所立的約。他們的先祖是我在列邦人眼前、從埃及地領出來的,為要作他們的神。我是耶和華。"(利26:44-45)

結論

雅各遭難的日子

摩西之歌

以色列在救贖之前先會經歷極大懲罰的觀念最早記載於妥拉 (Torah),最基礎的經文是摩西之歌。神在摩西面臨死亡之前命令 他寫一首歌, "教導以色列人,傳給他們,使這歌見證他們的不 是"(申31:19)。摩西去世後,主說, "這百姓要起來,在他們所要去 的地上,在那地的人中,隨從外邦神行邪淫離棄我,違背我與他們所 立的約"(申31:16)。因此:

"那時我的怒氣必向他們發作,我也必離棄他們,掩面不顧他們,以致他們被吞滅,並有許多的褐患災難臨 他們。…因為我將他們領進我向他們列祖起誓應許那流 奶與蜜之地,他們在那裡喫得飽足,身體肥胖,就必偏 向別神事奉他們,藐視我,背棄我的約。"(申31:17,20)

所以摩西寫下了這首預言之歌來教導以色列人(22節)。這首歌是聖經中最重要和最基礎的預言之一。仔細研究摩西之歌典先知們後來的預言進行比較,就會發現經來指回這一數一點一點一點,轉向拜偶像,達出點約,第一點的數罰,開始了週期的的第一階段。然後,由於他們的叛逆:

"耶和華看見他的兒女惹動他,就厭惡他們。說: '我要向他們掩面,看他們的結局如何。他們本是極乖僻的族類,心中無誠實的兒女。他們以那不算為神的觸動我的憤恨,以虛無的神惹了我的怒氣。我也要以那不成子民的觸動他們的憤恨;以愚昧的國民惹了他們的怒氣。'"(申 32:19-21)

耶利米論雅各遭難的日子

先知耶利米在許多世代後闡述摩西之歌,談到了一段可怕的日子音"耶和華如此說:"我們聽見聲音,是戰抖懼怕而不平產難吗?" (30:5) 。在建立好這個情境後,先知接著反問,"男人有產難嗎?"當然,答案是不可能。如果男人不能生產,那麼"我怎麼看見人被用人,做面都變青了呢"(6節)?描述了以無日子,後歷和恐懼抓住的時景象。耶利米總結說:"哀哉,那日為大子"和思日,意可是是指達的時候…"(7節)。先知我時時子為,從來沒是指達日子極其可怕。先知瑪拉基後來稱這一來沒有發生過的日子。

天使加百列論雅各遭難的日子

將近一個世紀之後,但以理接續耶利米,預言雅各遭難的日子。但以理求問以色列最後的懲罰時期有多久,一位天使向天舉起雙手指著天宣布,敵基督的軍隊將花三年半的時間,"打破聖民權力的時候,(然後)這一切事就都應驗了"(但12:7)。在之前的幾章經文對這個時期敵基督的描述:

他的權柄必大,卻不是因自己的能力,他必行非常的毀滅,事情順利,任意而行。又必毀滅有能力的和聖民。(但8:24)

以賽亞論雅各遭難的日子

以色列在進入救贖世代之前必要經過大苦難的概念,已深深根植於以色列的民族意識中。以賽亞書26章通常被稱為"以賽亞的小啟示錄",生動地傳達了這個預期:

婦人懷孕, 臨產疼痛, 在痛苦之中喊叫; 耶和華阿, 我們在你面前也是如此。我們也曾懷孕疼痛, 所產的竟像風一樣。 我們在地上未曾行甚麼拯救的事; ··· (賽26:17-18) 以色列在這裡集體悲嘆,即使遭受像生產般巨大的痛苦,卻並未誕下嬰兒,他們生出的只是風。我們要專注的的極調,究竟期待在疼痛後要產下什麼?他們期望的是"全球的拯救"和要"生出世上居民"的新生命。以色列瞭解在經歷過一段時間不僅是人,世界將不再受原罪墮落的咒詛。擺脫咒詛不僅是停死苦操作的安息而已(創5:28-29),而是再也沒有死在亡,不詳之將復活!接下的一節經文明白無誤地表達,耶和華以承諾來回應以色列的哀求,安慰他們說:

你的死人要復活,屍首要興起。睡在塵埃的阿,要醒起歌唱!因你的甘露好像菜蔬上的甘露,地也要交出死人來。(賽26:19)

以西結論雅各遭難的日子

以西結書16章是聖經中描述以色列悠久傳奇歷史最令人難忘的經文之一。從耶和華的話臨到先知, "人子阿,你要使耶路撒冷知道他那些可憎的事" (2節) 開始,用緊扣人心的意象描述以色列是一個出生時就被遺棄在路邊的嬰兒,但是主發現了她:

以西結生動地描述了雅各遭難的日子,在那個時候,埃及人、亞述人和迦勒底人將組成一個消滅以色列的聯盟,聚集在一個治滅以色列的最嚴厲的方式來懲戒以色列。但是,這不是故事的結局,稍後我們將探究這個激動人心的預言的榮耀結局,看到主對祂的子民無止境的憐憫和祂要永遠恢復他們的最終目的。

撒迦利亞論雅各遭難的日子

撒迦利是最後的幾位先知之一,他也非常清楚地描述以色列的大 災難。他特別提到末世列國的入侵,造成許多人民流亡異國, 例如在預言的最後一章,非常詳細地描述這段日子:

耶和華的日子臨近,你的財物必被搶掠,在你中間分散。因為我必聚集萬國與耶路撒冷爭戰,城必被攻取,房屋被搶奪,婦女被玷污,城中的民一半被擄去;剩下的民仍在城中,不致剪除。那時,耶和華必出去與那些國爭戰,好像從前爭戰一樣。(亞14:1-3)

耶穌論雅各遭難的日子

耶穌用我們剛剛看過的許多經文來教導門徒關於末世的事。首先,祂稱這段苦難日子的開始為"生產之難的起頭"(太24:8)。英王欽定本聖經(King James Version)翻譯為"悲傷的的頭"。 這個意象直接取自於以賽亞書26章。耶穌像以賽亞一樣,用痛苦生產的比喻來描述以色列在得到最終救贖之前將經歷的苦難。其次,耶穌又引用耶利米書30章和但以理書12章來說明將來要發生在以色列的災難:

"因為那時必有大災難,從世界的起頭直到如今,沒有這樣的災難,後來也必沒有。若不減少那日子,凡有血氣的,總沒有一個得救的;只是為選民,那日子必減少了。 (太24:21-22)

耶穌和加百列一樣,定義這段時間為世界歷史上最恐怖的時期。 耶利米稱它為"雅各遭難的日子",耶穌則稱它為"大災難"。耶穌 在路加福音不但非常詳細的描述這段時間,而且提出強烈的警告,

The Time of Jacob's Trouble / 85

耶穌在路加福音的教導提到一些在馬太福音或馬可福音中沒有的敘述,祂引用摩西之歌的基本概念稱這段時期為"報應的日子":

"你們外邦人,當與主的百姓一同歡呼,因他要伸他僕人流血的冤,報應他的敵人,潔淨他的地,救贖他的百姓。"(申32:43)

結論

以色列全家得救

不論前一章中所探討的災難有多痛苦,聖經清楚地教導我們,救贖才是盟約管教的目的。盟約應許的完整實現是以色列完全地被修復,他們不但要回歸故土,並且完全地歸向主。以下是伴隨著以色列最終恢復時所發生的美麗事實:

- 1.以色列全民族悔改
- 2.神的靈澆灌在以色列全民身上
- 3. 所有以色列餘民都得到救恩或屬靈的更新
- 4. 完成新約
- 5. 彌賽亞君王的再來和登基

關鍵點是注意到,這些事情並沒有發生在1948年以色列重新建國的時候。我個人是猶太國重建的堅定支持者,並且也看到神的手推動建國的明顯證據。話雖如此,但根據聖經的教導,最終恢復土地不僅是猶太人民族主義的復興,也是整個民族屬靈上的復興,永遠全心地歸向耶和華。讓我們仔細思考一些使這點更明確的重要經文。

摩西預言以色列末世的悔改

在前兩章中,我們研讀了申命記第4章有關預言以色列未來的 摘要。第4章記載,摩西描述以色列將如何轉向拜偶像,最終導致他們從 土地上流放並散布在列國之間。但是摩西也繼續講到以色列之後的悔 改:

但你們在那裡必尋求耶和華你的神。你盡心盡性尋求他的時候,就必尋見。日後你遭遇一切患難的時候,是有條關回耶和華你的神,聽從他的話。耶和華你神原是有憐憫的神,他總不撇下你、不滅絕你,也不忘記他起誓與你列祖所立的約。(申 4:29-31)

這段經文述說主對盟約懲罰的最終目的。以色列被流放到敵國後,在異地所經歷的痛苦給他們一個悔改和歸向神神並是因為因因為主在他們心上動手術的結果。因此以色列最終歸向神並回轉是他們的良善,而是因為耶和華對他們的仁慈和憐憫,他們的出神"是是神"。 管人們可以不忠,但神仍然忠實。"1儘管以色列的不忠,解除子便的法律效力,然而神的忠實卻雙臂歡喜地接受他們。 以色列回轉歸向祂,祂還要張開雙臂歡喜地接受他們。

Israel's National Salvation / 89

在這裡強調的是當子民返回土地後, 主在他們的心中所行的割禮, 這也許是摩西著作中對新約最清楚的預言。 主說, 不但實被放逐、被盟約點過之後, 他們將重返家園。 他們不但實際上歸回到神所賜與的土地上, 他們還要經歷一個內在的割禮, 發他們完全地順服神。之後的先知們提取並擴展這個主題, 發展成一個特別的"新盟約"的概念。

摩西之歌預言以色列末後的覺醒

我們在前兩章討論過摩西之歌預言以色列在末世將遭受的空前炎難,但是摩西之歌不是以他們拜偶像和懲罰為終結。像申命記30章一樣,摩西西斯次解釋,神就像一位慈愛的父親,他將使用末世的懲戒幫助以色列悔改,並做到永久的、完整的盟約忠誠:

耶和華見他百姓毫無能力,無論困住的、自由的都沒有剩下,就必為他們伸冤,為他的僕人後悔。他必說、他們的神,他們所好靠的磐石,就是向來喫他們祭牲的脂油,喝他們奠祭之酒的,在哪裡呢?他可以興起幫助你們,護衛你們。你們如今要知道:我,惟有我是神,在我以外並無別神。我使人死,我使人活,我損傷,我也醫治,並無人能從我手中救出來。(申32:36-39)

Israel's National Salvation / 91

神因為憐憫以色列的緣故,讓他們從不斷信任假神中甦醒。如約翰·柯里德 (John D. Currid) 所說: "萬國之神不像那主華。他們無法拯救。他們有損無益、毫無用處!" 4,然然事。令人畏懼地聲明,他將蓄意地主與他們力量的"後頭然」,而在是個過程中許多人將失量不求救呢" (伯30:24)? 就八仆倒,宣碎、被主嚴重地修剪後,以色列終於向神呼求! 主就會溫柔地對他們說話,揭示自己是唯一的真神和所有生命的頭。

以賽亞預言以色列末後的拯救

先知以賽亞以摩西的話語為基礎,美麗動人地描述以色列最終的復興:

"必有一位救贖主來到錫安、雅各族中轉離過犯的人那裡,這是耶和華說的。耶和華說: "至於我與他們所立的約乃是這樣:我加給你的靈,傳給你的話,必不離你的口,也不離你後裔與你後裔之後裔的口,從今直到永遠。這是耶和華說的。"(賽59:20-21)

約珥預言以色列末世的救贖

先知約珥談到耶和華大而可畏的日子,期盼神的靈在那時大大地傾倒以色列。在主完成審判萬國之後,在主的日子結束時代,被要將聖靈傾倒在猶太人身上(珥2:28-32),主將為他們復仇,以色列將經歷完全地重建(珥3:18-21)。以色列的完全恢復是盟約週期的最後階段,發生在主審判萬國後和這個世代的終了。

耶利米預言以色列末世的救贖

耶利米除了將以色列全國的悔改與新約和聖靈的澆灌連結在一起以外,還特別提到彌賽亞的再來,祂要作王統治以色列。我們先前討論過耶利米書30章論雅各遭難的日子,經文清楚地敘述主將拯救以色列脫離作奴隸的壓迫:

萬軍之耶和華說: "到那日,我必從你頸項上折斷仇敵的軛,扭開他的繩索,外邦人不得再使你作他們的奴僕。你們卻要事奉耶和華你們的神,和我為你們所要與起的王大衛。"(耶30:8-9)

"故此耶和華說: "我的僕人雅各阿,不要懼怕; 以色列阿,不要驚惶。因我要從遠方拯救你,從被擄到之地拯救你的後裔,雅各必回來得享平靖安逸,無人使他害怕。因我與你同在,要拯救你,也要將所趕散你到的那些國滅絕淨盡, …" (耶 30:10-11)

神將以色列從他們被趕散後,被監禁的國家中解救出來。在耶穌擊敗所有敵人後,他們返回家園,過著寧靜和平的生活。盟約的懲罰週期已完成,從那天起,以色列將只享受盟約的祝福,沒有咒詛。

Israel's National Salvation / 95

新約與西奈之約在這裡形成一個鮮明的對比。以色列可以違背西奈之約,但新約卻不會被打破,為什麼?因為主會將聖靈放在他們裡面,主自己將住在每個人裏面,使他們都認識祂並樂意順服祂,正如很久以前神對亞伯拉罕和摩西的應許(創17:7;出6:7),耶和華將作以色列的神,他們將作他的子民。這段米經的結論是,從那天開始以色列的罪孽將永遠地被饒恕。耶利米的預言把盟約裏的懲罰和以色列最終的救贖、土地的恢復、以及彌賽亞作王統治聯繫在一起。

以西結書34章預言以色列末世的救贖

先知以西結也將以色列的復興與彌賽亞的再來聯繫起來,"我必立一 牧人照管他們,牧養他們,就是我的僕人大衛。他必牧養他們,作他 們的牧人。我耶和華必作他們的神,我的僕人大衛必在他們中間作 王。這是耶和華說的" (結34:23-24) 。在彌賽亞登基時,主應許以 永久的平安與安全來祝福以色列:

"我必與他們立平安的約,使惡獸從境內斷絕,他們就必安居在曠野,躺臥在林中。我必使他們與我山的四圍成為福源,我也必叫時雨落下,必有福如甘霖而降。田野的樹必結果,地也必有出產。他們必在故土安然居住。…" (結34:25-27)

一旦彌賽亞以以色列的君王身份出現,就會將盟約的祝福慷慨地 賜予這個國家。這個時間點在什麼時候?神確切地重申:

"···他們必在故土安然居住。我折斷他們所負的 軛,救他們脫離那以他們為奴之人的手。那時,他們就 知道我是耶和華。"(結34:27)

以西結像耶利米一樣指向盟約中的咒詛,並提到主將從奴役、監牢和敵基督的枷鎖下解救以色列。他說這個救贖的時候就是大衛的兒子彌賽亞坐在耶路撒冷的寶座上統治的時候 (23-24節)。

以西結36章預言以色列末世的救贖

以西結書36章再次將末世聖靈的大澆灌,與以色列重新在他們的土地 上定居聯繫起來:

中眼華聚上污薪你的列救遇們的惡國們和邦身的將給我們必遭你們叫你事在在是從你一心,順給。你好想的在在是從你一心,順給。你好想的在在是從你一心,順給。你好想的在在是從你一心,順給。你好想的在在是從你一心,順給。你好想的在在是從你一心,順給。你好想的者我們滿脫個石你所的不產必可這。道們灑脫個石你所的不產必可這。道們灑脫個石你所的不產必可這。道們灑脫個石你所的不產必可這。道們灑脫個石你所的不產必可以不 使在聖 コ 見 差 など こう・「ここでは、 道你你,放肉例之們荒再行己被、 道你你,放肉例之們荒再行己 我他的我本潔我你放章子也果譏的們時必地淨也們在。民必子前 大中候從。你要的你你 是上華你了的面將行要的 耶引潔一 。回要。從靈典的 我像又的的我穢多人 心,地脫 。我我作污木邦 。離我飢你 命 結的 , 01 善的作為,就因你們的 36:23-31;參照39:29)

撒迦利亞預言以色列末世的救贖

撒迦利亞書論以色列救贖的預言是最常引用的經文:

保羅論以色列全家悔改

使徒保羅總匯以上的所有經文,在這個堅如磐石的基礎上,充滿信心地闡述以色列未來的民族救恩:

結論

深哉!神豐富的智慧和知識。他的判斷何其難測!他的蹤跡何其難尋!誰知道主的心?誰作適他的謀士呢? 是先給了他,後來僕還呢?因為萬有都是本於他, 倚靠他,歸於他。願榮耀歸給他,直到永遠。阿們!(羅 11:33-36) 以色列最終回歸本地

我們將仔細檢查以賽亞書11章,耶利米書16和23章這三段經文,並且證明以色列第二次也是最後一次聚集回歸到土地上的預言尚未實現。

以賽亞書11章預言以色列最後一次歸回本地

到那日,耶西的根立作萬民的大旗,外邦人必尋求他,他安息之 所大有榮耀。(賽 11:10)

彌賽亞將親自從耶路撒冷統治世界,甚至外邦列國都前來尋求祂的智慧領導。以下是一個非常關鍵的聲明:

當那日,主必二次伸手救回自己百姓中所餘剩的,就是在亞述、埃及、巴忒羅、古實、以攔、示拿、哈馬,並眾海島所剩下的。他必向列國豎立大旗,招回以色列被趕散的人,又從地的四方聚集分散的猶大人。(賽11:11-12)

耶利米書16章預言以色列最後一次歸回本地

耶利米書16章是另一段類似的經文,先知從違約懲罰的後期階段 開始敘述:

所以我必將你們從這地趕出,直趕到你們和你們列祖素不認識的地,你們在那裡必畫夜事奉別神,因為我必不向你們施思。(耶16:13)

耶利米接著說到以色列歸回本土,盟約週期的最後階段。先知再次將以色列最終的恢復與第一次出埃及的回歸對比:

Israel's Final Regathering to the Land / 105

"耶和華說: "日子將到,人必不再指著那領以色列人從埃及地上來之永生的耶和華起誓,卻要指著那領以色列人從北方之地,並趕他們到的各國上來之永生的耶和華起誓,,並且我要領他們再入我從前賜給他們列祖之地。 (耶16:14-15)

在耶利米的心中,最後一次回歸本土可以說是最大的出埃及,遠遠超過了過去歷史上的出埃及。

耶利米書23章預言以色列最後一次歸回本地

耶利米書23章重複了相同的概念,預言首先提到彌賽亞,稱祂為"大衛的苗裔":

耶和華說: "日子將到,我要給大衛興起一個公義的苗裔,他必掌王權,行事有智慧,在地上施行公平和公義。在他的日子,猶大必得救,以色列也安然居住。他的名必稱為耶和華我們的義。"(耶23:5-6)

我們很容易辨認出預言的背景是耶穌在耶路撒冷作王的救贖時代:

"耶和華說: "日子將到,人必不再指著那領以色列人從埃及地上來永生的耶和華起誓,卻要指著那領以色列家的後裔從北方和趕他們到的各國中上來、永生的耶和華起誓。他們必住在本地。"(耶 23:7-8)

聖經註釋家休伊 (F. B. Huey) 說: "當神最終將分散在各地的子民帶回故土時,其驚天動地的程度遠大於以色列祖先出埃及的歷史事蹟。第一次出埃及在比較之下可謂相形見拙。"」第一次出埃及只是一個序幕,是最終拯救和歸回土地的微小前兆。 如我們之前所述,這些經文都不支持以色列在二十世紀歸回本地是預言所指的最終的回歸。

以西結書20章預言以色列最後一次歸回本地

"我怎樣在埃及地的曠野刑罰你們的列祖,也必照樣刑罰你們。這是主耶和華說的。我必使你們從杖下經過,使你們被約拘束。我必從你們中間除淨叛逆和得罪我的人,將他們從所寄居的地方領出來,他們卻不得入以色列地,你們就知道我是耶和華。"(結 20:36-38)

Israel's Final Regathering to the Land / 107

神描述自己是一個將以色列帶回曠野,篩選他們的牧羊人。就像牧羊人將羊排成一列,每隻羊都必須經過他的杖下,只有那些真正屬於祂的人才能通過,而那些不屬祂的人將被"除淨"。舊約學者理莎·萊維特·科恩 (Risa Levitt Kohn) 對本章作了出色的總結:

"(以西結書20)說到耶和華在未來拯救以色列時的能力。以色列被打散到異國之後,耶和華將再次施行大能,將他們從分散的各地中聚集起來,統治他們。以西緒認為,未來的救贖也就是第二次的出埃及,是耶和華威力彰顯的極致表現,將使古時的出埃及黯然失色。"²²

總之,以西結書20章描述以色列歸回土地與以下事件同時發生: (1)各先知預言再次也是最後的出埃及, (2)主潔淨以色列的罪,以及(3)主恢復他們永久立約的忠誠。這些事都發生在世代的終了,彌賽亞王回來時。

以西結書37章預言以色列最後一次歸回本地

另一個描述以色列最後復興的驚人預言在以西結書37章的前半部。緊接著以西結書36章對新約的描述後,主非常清楚地陳述以色列民族回歸本土與死人復活有關。聖靈在異象中帶以西結到個遍滿骸骨的平原(1節),他在廣闊平原看到原來枯乾的骸骨長內、又有皮膚覆蓋(2-7節)。最後,主的氣息或聖靈,進入骸骨,成為有生命的人(8-10節)。主向以西結解釋他剛才目睹的現象:

主說經濟之。我華墳們華你此中墳我字就的他們來之事,和從你和解的人類。我華墳們華你,就的他墳的就就了我的他墳的就就了我領們不够,就不是指們不過一個,就是一個人。我不是一個人。我不是一個人。我們們不可能的,一個人。我們們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們不可能的,一個人。你們就不可能的,一個人。

異象中以色列的墳墓打開,乾枯骸骨長了肉和皮膚,又接受了神的氣息,這顯然是指死人復活,但也是指以色列民族回到他們的出。舊約學者丹尼爾·以撒·布洛克(Daniel Isaac Block)指出:"拉比註釋通常將這段經文解釋為在彌賽亞時代末世復活的預言"3。特土良(Tertullian)是初代教會中最有影響力的神學家和護教者之一。他在第三世紀初期的著作中反駁諾斯替(Gnostics)派異端對這段經文的解釋。諾斯替派宣稱,異象中復活的意象,只用來比喻猶太國的復興,他們認為:

Israel's Final Regathering to the Land / 109

復活的意象只寓意猶太人復國,他們必須聚集在一起, 骸骨和骸骨重新在一起人復國,他們必須聚集在一起人 人),並被有力量的筋和神經重新連接,要從墳鬼出 來。也就是說,他們從最悲慘和玷污的囚禁之地出來, 從此可自由地呼吸,生活在他們自己的土地上4。

可悲的是,今天許多自由派學者繼續提出類似的主張。然而,在這個預言中,肉體的復活和民族的復興是密不可分的。特土良(Tertullian)正確地糾正諾斯替派:

"事實上,只有骸骨真的復活,才能用來預示猶太人復國。因為如果骸骨復活不是真的,那麼就不可能用這些骸骨來作為隱喻。"

彌迦預言以色列最後一次歸回本地

彌迦書像以賽亞書、耶利米書、以西結書這三大先知書一樣,從第二次出埃及的視角來預言以色列的最終復興。先知在第7章中談到以色列的末世復興和國界的擴張,"日子必到,你的牆垣必重修,到那日,你的境界必開展"(11節)。 那些流放異國或被俘擄的人將返回:

當那日,人必從亞述,從埃及的城邑,從埃及到大河,從這海到那海,從這山到那山,都歸到你這裡。(彌7:12)

然後,彌迦對主發起先知性的代禱呼求,"···用你的杖牧放你獨居的民,就是你產業的羊群。···"(14節)。主回應他:

耶和華說: "我要把奇事顯給他們看,好像出埃及 地的時候一樣。" (彌 7:15)

如馬丁 (Martin) 所言, "以色列民族將從他們的所在地出來, 偉大的"出埃及"又將再次發生。當彌賽亞返回建立千禧年統治時, 神將行奇蹟帶領以色列人帶回到他們的故土。"⁸ 神奇妙地拯救他們的 結果是:

Israel's Final Regathering to the Land / 111

列國看見這事,就必為自己的勢力慚愧。他們必用手摀口,掩耳不聽。他們必餂土如蛇,又如土中腹行的物,戰戰兢兢的出他們的營寨。他們必戰懼投降耶和華,也必因我們的神而懼怕。(彌7:16-17)

先知彌迦也將以色列的最終拯救和復興比喻為出埃及。像第一次出埃及一樣,最後一次的出埃及和回歸到故土也將充滿了偉大的神蹟奇事,使萬國完全地羞愧和恐懼,承認神確實與以色列餘民同在。

結論

先知書中有幾段非常重要的經文,講到以色列最後歸回本地是第二次的、更偉大的、或終極的出埃及。第一次出埃及的故事在聖經中繼續發揮深遠的影響,它是救贖故事最高潮的模式和預表。 詹姆斯·漢密爾頓(James M.Hamilton Jr.)教授說:

稱以色列最終回歸本土為"第二次出埃及"的觀念,不是一個生僻或新奇的詮釋。相反地,這是一個貫穿聖經敘事的主題。

現代以色列重建的預言

重新聚集的先決條件

以西結書38-39章

中華 38-39 國 2 rk 戰 38-39 國 2 rk 戰 38-39 電 2 rk 戰 39 電 38-39 超 38-

Modern Israel's Rebirth in Prophecy / 115

···你必來到脫離刀劍從列國收回之地,到以色列常久荒涼的山上,但那從列國中招聚出來的必在其上安然居住。(結38:8)

此外,聖經描述以色列是一個"住世界中間,從列國招聚得了牲畜財貨的民"(12節)。所居住的地方。人民將帶著豐富的物質祝福從列國回歸本地。他們之前居住在外邦人中,但現在又重新定居在荒涼了許多世代的土地上,這當然是對當今以色列國的完美描述。另外,經文說雖然他們即將受到攻擊,但仍安然居住。現在讓我們再檢查一下歌格大軍被剿滅,塵埃落定之後的以色列:

列國人也必知道以色列家被擄掠,是因他們的罪孽。他們得罪我,我就掩面不顧,將他們交在敵人手中,他們便都倒在刀下。我是照他們的污穢和罪過待他們,並且我掩面不顧他們。(結39:23-24)

116 / SINAI TO ZION

預言始於以色列安居在土地上,但在預言結束時他們會流放在列國之間。由於他們的悖逆,神允許許多以色列人喪生或流亡,成為列國的囚犯。之後的經文清楚地表明這件事是發生在世代的終了:

Modern Israel's Rebirth in Prophecy / 117

(1) 以色列國的現代重建 以西結書38-39章明確地預言: 未來和最終的恢 未來以色列將被入侵、打敗和流放, (3) 救贖作結束,神將最終地和永久地恢復以色利。

總而言之,在歌格和瑪各入侵以色列之前, 猶太人在土地上 著虚假安全的生活,他們被敵人入侵之後, 大部份的猶 被擄至敵國成為戰俘,最後彌賽亞帶領人他們, 列得到

結論

聖經中許多末世預言,都有賴於以色列必須已經生活在他們的土地上才能成就。這些預言描述在耶穌回來之前,外邦列國入侵耶路撒冷、攻擊猶太人。從第一和第二世紀以色列流放後,如到1967 入侵耶 到1967 這些生物 預 言不 可 實現。 他非常具體的事情必須先發生後,預言才可以成就的 性非重敗獻祭制度,否則敵基督無法除掉常獻的 生有职助故事 例子 如: , 但不是先知 們所指的最後的實現。只有在耶穌回來時,才是最終的實現。 是將以色列帶回 眾先知、甚 懷有這種指 而選擇攻擊那些傳達這些警告的人,為了達到自己的目的,為於此利 , 錯誤地利恰恰相反的 錯誤地利 — 摩西、眾先知和耶穌,不但持守神的話語,而且深深地熱愛以 神重建以色列是因為要懲罰他們 色列。另一個類似的指控是— 這 於控告主為虐待狂,我建議這種控告的應許不是是因為情質。現代以上,我是因為時間,我是因為時間,可以是一個人。 顆敵對神的邪僻彎 的心。 如今以色列已經向世 民的聚集和重新居住 在他們的土地上, 無疑是按照神的旨意和出自祂大能的手, 支持現代 以色列和與猶太人一同站立是公正、正確和神聖的。

Modern Israel's Rebirth in Prophecy / 119

曠野中的恩典

雅各遭難的日子影響有多大?

在繼續探討之前,我們必須要回到撒迦利亞的預言,擴大研究有關三分之前,我們必須要回到撒迦利亞的預言,擴大研究的關三分之,是與居民,是體文之之類。 經文之這顯然是一個非常具體又嚴厲的預言,這人也有許多優大來嗎?有許多傑出的釋經家堅持這樣的解釋,但也有許多優秀的釋經家認為並非如此,讓我們一起來思考以下的例子:

• 達拉斯神學院前院長華約翰 (John F. Walvoord) 獨斷地陳言: "這個預言將在大災難時實現, 那時因為世界領袖的迫害, 三分之二的猶太居民被迫逃亡, 但只有三分之一的猶太人倖存, 等待基督再次來臨。"

- 阿諾德. 福騰葆(Arold Fruchtenbaum) 同樣指出: "以色列在大災難期間將遭受極大的迫害, …三分之 二的猶太人將被殺,實現撒迦利亞的預言。"²
- 肯尼斯·百克(Kenneth L. Barker)在《信徒聖經 註釋》說"自公元70年在羅馬的殘害下,可能逐漸 開始了預言初期的實現,但最終的完整階段仍在未 來,因為以色列全體並未如第9節所述,與神建立一 個正確的盟約關係。"³

按照華約翰,福騰葆和百克的思路,大多數時代論者,特別是正統時代論者也都持這種觀點。

- 另一方面, 彭巴頓 (J. Barton Payne) 在其經典著作《聖經預言百科全書》 (Encyclopedia of Biblical Prophecy) 中則認為, 這個預言實現於 "公元70年以色列的倖存者" 4
- 貝瑞·韋博(Barry Webb)在《聖經信息系列註釋》(The Bible Speaks Today Bible Commentary)中,不同意這段經文發生在未來。 "第8節所述的三分之二和三分之一的確切意義尚獨 清楚,但最起碼是指以色列的慘重苦難和分散。鑑於耶穌在馬太福音26:31和馬可福音14:27中引用第7節,第8節的敘述應該實現於初期教會的迫害和趕散(徒8:1; 11:19)。"5

Grace in the Wilderness / 123

將未來的大災難和之後神向以色列打開救恩的泉源 分開, 是一個最嚴重的問題, ,是一個最嚴重的問題,因為兩者在經文裏根本是在第8-9節中苦難之火的試煉,正是重新恢復與主 13:1) 不可分的。 約關係的必經過程 雖然按照預 但我們不需 但我 的看法,但 對此保持一 個非常 ,對此保持一個非 言的目的並非要確 得到拯救 可 不容置疑的, 烈火試煉和嚴峻考驗中,與以色列一同站立,全力支援他們。 我們將會探討一些非常重要的預言教導,在此期間大部 在此期間大部分 的以色列人民將逃離城市在曠野避難, 來時

我们府曾採的一些非常里安的頂言教等,在此期间入前分的人色列人民將逃離城市在曠野避難,在耶穌回來時,者他們從曠野歸回土地後,東聚集那些散佈在世界各談子民。主為什麼特別要帶祂的子民進入曠野?讓我們先討論曠野在屬靈上和象徵上的意義。

沙漠曠野

因為沙漠是耶和華供應子民的地方,所以在極度危險的時刻自然成為他們的避難所和聖所。當大衛王遭到敵人的威脅時,他 和部眾逃到沙漠(撒上23:14),以利亞在耶洗別和亞哈的追殺 下逃到沙漠,在那裡經歷烏鴉餵養的神蹟(王上17:4-6)。因為 沙漠對人類生存非常不利,所以人們通常遠離它,約伯稱它人居住的荒廢淒涼之地(伯38:26-27),沙漠是一個或使人 成長的訓練所在,因此施洗約翰生活在沙漠,傳講悔改的信息 ,甚至耶穌也進入曠野去面對魔鬼的誘惑(太4:1)。 (太3:1-4) 沙漠也是遇見神的地方,許多偉大的聖徒進入沙漠求得與神相遇 的經驗。摩西在沙漠中遇到燃燒的荊棘(出3),尤其是以色列和耶和華在西奈山相見的經歷更是救贖歷史上最偉大的事蹟(出 19-20),以利亞也是在西奈山曠野體驗到他一生最戲劇性的神 蹟(王上19:10-18)。使徒保羅在悔改歸主不久後,便去西奈山 "他所傳的福音" 與主相會, 並接受 (加1:17; 4:25; 提後 2:8) 出於這些原因,主將在末後帶領許多以色列餘民返回沙漠,那裡將是他們的避難所,他們將再次發掘耶和華供應和保護的時,再次遇見賜與救恩的耶和華神,他們必定要在曠野悔改才能得到最終的恢復。聖經在什麼地方有這樣的教導呢? 主將在末後帶領許多以色列餘民返回沙漠,

沙漠裏的恩典

先知清楚地在耶利米書30章指出,以色列出埃及的沙漠是開始他們最終修復的地方。耶利米在發出以色列末後恐怖大災難的預言後,宣告以色列的倖存者將在沙漠找到避難所:

126 / SINAI TO ZION

"耶和華說: "那時我必作以色列各家的神,他們必作我的子 民。"耶和華如此說: "脫離刀劍的就是以色列人,我使他享安 息的時候,他曾在曠野蒙恩。" (耶31:1-2)

最初有關以色列全家成為神子民的聲明,是指所有北國和南國的十二個支派最終恢復為一個統一的民族。耶利米說,那些在敵基督大軍攻擊之下逃離的倖存者將在曠野找到恩典,這將發生在耶穌返回時:

古時耶和華向以色列顯現,說: "我以永遠的愛愛你,因此我以慈愛吸引你。"(耶31:3)

主將親自在沙漠裏向他們顯現。以賽亞約在一百年前,發出 基本上相同的預言:

因為宮殿必被撇下,多民的城必被離棄,山岡望樓永為洞穴, 作野驢所喜樂的,為羊群的草場。等到聖靈從上澆灌我們,曠 野就變為肥田,肥田看如樹林。(賽32:14-15)

以賽亞說,聖靈澆灌以色列之後,一切都會更新。沙漠將變成一片茂密的土地,以色列過去荒涼的城市將會重建。過了一個世紀後,先知撒迦利亞也這樣描述:

"我必將那施恩叫人懇求的靈,澆灌大衛家和耶路撒冷的居民。他們必仰望我,就是他們所扎的;必為我悲哀,如喪獨生子,又為我愁苦,如喪長子。"(亞12:10)

Grace in the Wilderness / 127

撒迦利亞描述當耶穌再來時,以色列人將遇見他們"所扎的"那位,因此得到恩典和悔改的靈。耶利米和撒迦利亞描述一個完全相同的事件,逃到沙漠中的以色列倖存者將(1)看見主,並且(2)得到恩典。後來在啟示錄中,又確切地重複了這個主題,我們現在來討論這一點。

當耶穌作王

耶利米描述以色列在曠野中得到恩典之後,神應許重建以色列,祝福以色列的莊稼,並使人民充滿大喜樂:

以色列的民哪,我要再建立你,你就被建立;你必再以擊鼓为 美,與歡樂的人一同跳舞而出。又必在撒瑪利亞的山上栽種葡萄園,栽種的人要享用所結的果子。(耶31:4-5)

當然,這樣榮耀的恢復只有在他們被帶回自己的土地之後才會發生,也就是耶穌千禧年統治的時侯。

全球聚集

在以色列承認耶穌為王之後,耶穌將繼續帶領所有散佈在地球上的以色列人回歸:

耶穌先拯救曠野中的倖存者後,再把祂在世界各地存活的餘民帶回錫,先知書中有數段深文描述這個從世界各地回歸,16:15;23:8;31:8;亞2:6;10:6-12)。經文描述流亡者回明的明明,第一個人們不同的階段,但是們抵達後,經濟學的上將不同的階段,第一個人們不同的階段,第一個人們不同的階段,第一個人們不同的階段,將流亡在世界各地內子民召回故土。

如鷹的翅膀

婦人就逃到曠野,在那裡有神給他預備的地方,使他被養活一千二百六十天。(啟12:6)

幾乎所有釋經家都認為此處經文的背景明顯是以色列出埃及的故事。9耶穌在講述同一段時間時警告人們,當他們看到那行毀壞可憎的敵基督軍隊逼近耶路撒冷時,"在猶太的,應當逃到山上"(太24:16-21;可13:14-22;路21:20-24),耶穌召喚以色列逃往山上和逃往沙漠,似乎可以肯定是指同一件事,山上和沙漠都是在曠野地區,這兩個詞都可以正確地用來描述出埃及記的曠野。

在幾節經文之後,再次重複以色列逃亡到沙漠三年半的主題, "於是有大鷹的兩個翅膀賜給婦人,叫他能飛到曠野,到自己的貼給婦人 、明之之,他在那裡被養活一載二載半載"(啟12:14)。神賜給婦人 人兩只大鷹的翅膀,清楚地的引喻第一次出埃及時,"我及人所行的事,你們都看見了;且看見我如鷹將你們背在翅膀上,帶來 我"(出19:4參見申32:11-14)。主將在曠野餵養和照顧以色列,如何西阿所述,主要柔聲安慰他們,耶和華在那裹將再次彰顯自己是那位在第一次出埃及時,行在他們前面充滿慈愛憐憫的神。

16 更新婚約

何西阿的預言

…從前在甚麼地方對他們說: "你們不是我的子民。" 將來在那裡必對他們說: "你們是永生神的兒子。" 猶大人和以色列人必一同聚集,為自己立一個首領,從這地上去,因為耶斯列的日子必為大日。(何1:10-11)

The Marriage Covenant Renewed / 133

何西阿預言以色列"從這地上去" (1:11) 具有雙重的含義, 首先,它是指以色列從埃及出來並返回自己的土地。杜安·加勒 (Duane Garrett) 在《新美語聖經註釋》 (The New 何西阿指出以色列的新出埃及, American Commentary) 注: 再次從流放中歸回,許多學者接受這個解釋。 安德森和弗里 (我們) 建議 德曼也認為有雙重的含義: '從這地上去' 有兩 一種是歷史上的(出埃及記),另一種是末世的 ,,⁵ 我認為這裡的出埃及和復活都是指末世,都發生在未 來。死人復活和以色列第二次出埃及重歸故土,與彌賽亞再來的 時間相符,這恰是我們剛提到的以西結書37章裏的雙重意義。 意思。根據這三個名字的推論是— 神雖然暫時拋棄祂的子民(他們不再被愛,不再是祂的子民),但神將恢復和栽種他們在土地 們不再被愛,不再是祂的子民),但神將恢復和栽上生根,並永遠不再拔出。就像栽種到地裡的種子 (耶斯列)一 和復活, "我實實在在的告訴你們: 一粒麥子不落在地裡死了, 仍舊是一粒;若是死了,就結出許多子粒來" (約12:24)。以色 列在盟約的嚴厲苦難和"埋葬"之後,才能夠經歷如此大的更新 和復活 (參摩9:15)。

"吸引"以色列回到曠野

The Marriage Covenant Renewed / 135

來罷,讓我們歸向耶和華

何西阿書6章記載以色列在承受盟約懲罰的痛苦之後對主的回應,是聖經中最美麗的詩歌之一:

來罷,我們歸向耶和華!他撕裂我們,也必醫治;他打傷我們,也必纏裹。過兩天他必使我們甦醒,第三天他必使我們興起,我們就在他面前得以存活。我們務要認識耶和華,竭力追求認識他;他出現確如晨光,他必臨到我們像甘雨,像滋潤田地的春雨。"(何 6:1-3)

這裡直接引用摩西之歌"神撕裂後必醫治"的話語,當以色列走到盡頭的時候,主會對他們說,"你們如今要知道:我,惟有我是神,在我以外並無別神。我使人死,我使人活;我損傷,我也醫治完並無人能從我手中救出來"(申32:39;參照何5:14)。以色列認罪之後,他們堅信,預言應許的彌賽亞必在預定的時候來到,就如每日太陽升起一般地肯定。

以賽亞預言以色列更新婚約

如果何西阿是唯一談論這個美麗應許的先知,那麼在整個救贖故事中,它只能算是一個較次要的預言主題。然而事實上,繼何西阿之後,其他先知們也強調耶和華與以色列在末世將最終地更新盟約,這是猶太人對未來一個極大的盼望。

The Marriage Covenant Renewed / 137

因為造你的是你的丈夫,萬軍之耶和華是他的名;救贖你的是以色列的聖者,他必稱為全地之神。耶和華召你,如召被離棄、心中憂傷的妻,就是幼年所娶被棄的妻。這是你神所說的。我離棄你不過片時,卻要施大恩將你收回。我的怒氣漲溢,頃刻之間向你掩面,卻要以永遠的慈愛憐恤你。這是耶和華你的救贖主說的。(賽54:5-8)

我因錫安必不靜默,為耶路撒冷必不息聲,直到他的公義如光輝發出,他的救恩如明燈發亮。(賽62:1)

以賽亞為以色列不住代禱,直到以色列的救贖如巨大的光輝從耶路撒冷照射出來,他期待那個金光閃爍的日子來臨,那時候:

列國必見你的公義,列王必見你的榮耀。你必得新名的稱呼,是耶和華親口所起的。你在耶和華的手中要作為華冠,在你神的掌上必作為冕旒。你必不再稱為撇棄的,你的地也不再稱為荒涼的,你卻要稱為我所喜悅的,你的地也必稱為有夫之婦;因為耶和華喜悅你,你的地也必歸他。(賽62:2-4)

少年人怎樣娶處女,你的眾民也要照 樣娶你;新郎怎樣喜悅新婦,你的神也 要照樣喜悅你。(賽62:5)

加里 史密斯 (Gary Smith) 對第5節所做的總結:

The Marriage Covenant Renewed / 139

屬於新婚夫婦的喜悅和興奮圍繞這個事件,因為神自己為最終完成多年前製定的計劃而欣喜。最終,神的奇蹟改變了百姓,恢復本應一直屬於神與祂所揀選的民族之間的喜樂和滿足的關係。

耶利米預言以色列更新婚約

我們在13章討論以色列的最後救贖時,查考了耶利米書31章這段非常重的經文。這章不僅描述許多以色列的未來復興,而且還是舊約聖經中最主要談到新約的預言之一(參照 賽59:19-21;結36:23-31)。我們之前未詳細說明的一點是——未來訂立的新約與西奈山婚約相互綁定的關係:

耶和華說: "日子將到,我要與以色列家和猶大家另立新約。不像我拉著他們祖宗的手,領他們出埃及地的時候,與他們所立的約。我雖作他們的丈夫,他們卻背了我的約。這是耶和華說的。"(耶31:31-32)

以西結預言以色列更新婚約

"我要堅定與你所立的約(你就知道我是耶和華), 好使你在我赦免你一切所行的時候,心裡追念,自覺抱 愧,又因你的羞辱就不再開口。這是主耶和華說的。 (結16:62-63)

儘管以色列一再犯罪,但神會記住祂對新婦的盟約承諾,最後,祂會再把她娶回來。祂將建立一個新定的盟約(新約聖經),饒恕她過去的過犯,並永遠地潔淨她。

結論

The Marriage Covenant Renewed / 141

西奈之約的訂立是按照婚約的模式,以色列卻因罪惡和不順服卻導致她遠離神,但是她的叛逆終將結束。正如所羅門所述,以色列在這個世代的盡頭,將從她漫長而痛苦的曠野困境中出來,全心全意地信靠她的丈夫耶和華,"那靠著良人從曠野上來的,是誰呢?…"(歌8:5),當耶穌彌賽亞在這個世代的末了再來時,以色列的婚姻盟約將最後永遠地恢復,那開始於創世紀的偉大救贖故事終將圓滿成就。

17

婚筵

以賽亞書4章:末世的婚筵

以賽亞書第4章是舊約中第一次具體提到末世婚禮的經文。從以賽亞書2:1-5開始描述彌賽亞千禧年統治中的一部分,以色列在那個時候將被推崇至萬國之上:

必有許多國的民前往,說: "來吧!我們登耶和華的山,奔雅各神的殿;主必將他的道教訓我們,我們也要行他的路。因為訓誨必出於錫安,耶和華的言語必出於耶路撒冷。"他必在列國中施行審判,為許多國民斷定是非。他們要將刀打成犁頭,把槍打成鐮刀;這國不舉刀攻擊那國,他們也不再學習戰事。(賽2:3-4)

以賽亞書4章繼續描述彌賽亞千禧年的統治:

到那日,耶和華發生的苗必華美尊榮,地的出產必為以色列逃脫的人顯為榮華茂盛。主以公義的靈和焚燒的靈,將錫安女子的污穢洗去,又將耶路撒冷中殺人的血除淨。那時,剩在錫安、留在耶路撒冷的,就是一切住耶路撒冷、在生命冊上記名的,必稱為聖。(賽4:2-3)

耶和華也必在錫安全山,並各會眾以上,使白日有煙雲,黑夜有火焰的光,因為在全榮耀之上必有遮蔽。必有亭子,白日可以得蔭避暑,也可以作為藏身之處,躲避狂風暴雨。(賽4:5-6)

以賽亞書25章:婚筵

以賽亞解釋,在那個時候,神將除去遮蓋"萬國"蒙臉的帕子 (7節)。這可能是除去萬國盲目的帕子,使外邦人擺脫拜偶像的網 鄉,也可能是經歷過這個墮落的世代,為罪惡和死亡哀悼的帕子。 實上,這些盲目、拜偶像、死亡和悲傷都息息相關。馬丁(Martin) 指出:"這將實現神對亞伯拉罕的應許,萬國都將藉著以色列得到祝 福(創12:3)"⁵,從此世界不再有死亡(7,8節),眼淚和悲傷也將 被遺忘(8節),以色列漫長而悲慘的苦難歷史將徹底扭轉:

他已經吞滅死亡直到永遠。主耶和華必擦去各人臉上的眼淚,又除掉普天下他百姓的羞辱,因為這是耶和華說的。到那日,人必說: "看哪,這是我們的神,我們素來等候他,他必拯救我。這是耶和華,我們素來等候他,我們必因他的救恩歡喜快樂。(賽25:8-9)

如此,在以色列全家得救的時侯,當她與主的關係得到醫治和婚約得到完全地修復時,神將在耶路撒冷舉行一場盛大的會會大大學。這裡必須指出的是,以賽亞從未將這一個豪華的婚筵。這裡必須指出的是,以發表了個軍的遊騰,相反地,先知發表了個軍的遊騰,相反地,是一個軍事的經宴(6節)。"萬民"所準備的一場豪華的盛宴(6節)。"在整篇段落中"強調普世性的面孔、整(Motyer)評論:"在整篇段落中"強調普世性的面孔、整(大型,出現了兩次,表示包括所有民族、所有不同的面孔、整個、出現了兩次,表示包括所有民族、所有不同的面孔、整個、出現了兩次,表示包括所有民族、所有不同的面孔、整個、出現了兩次,表示包括所有民族、所有不同的面孔、整個、出現了兩次。

與亞伯拉罕、以撒、雅各一同坐席

在耶穌的傳道生涯中,多次指出這個以賽亞預言的偉大末世婚筵,耶穌與羅馬百夫長的對話是祂第一次提到這個主題的時候:

耶穌進了迦百農,有一個百夫長進前來,求他說: "主阿,我的僕人害癱疾病,躺在家裡甚是疼苦。" 耶穌說: "我去醫治他。" 百天長回答說: "主阿,你到我舍下,我常常只要你說一句話,我的僕人就必好了。因為我在人的權下,也有兵在我以下,對這個說,'去',他就去;對那個說,'來',他就來;對我的僕人說,'你作這事',他就去作。(太8:5-9)

雖然大多數羅馬百夫長是異教徒和拜偶像的人,但其中有些是"敬畏神"的人(徒10:2;13:16、26;16:14;17:4,17;18:7)。者們認為,這些人敬畏神和敬拜耶和華,並可能遵守某些猶太教。傳百統一但未必完全皈依猶太教。7馬太福音第8章敘述耶穌與這樣一個百天長的交集,這位羅馬軍事領袖不要求耶穌費時費力地到別地去醫治他的僕人,他表示,只要從耶穌嘴裡說出一個簡單的命令就足夠了。耶穌對這個謙卑又充滿信心之人的回應是:

耶穌聽見就希奇,對跟從的人說: "我實在告訴你們:這麼大的信心,就是在以色列中,我也沒有遇見過。我又告訴你們,從西,將有許多人來,在天國裡與亞伯拉罕、以撒、雅各一同坐席;惟有本國的子民,竟被趕到外邊黑暗裡去,在那裡必要哀哭切齒了。"(太8:10-12,參路13:29)

婚筵的寓言故事

耶穌在其他地方也講到有關婚禮的寓言故事,祂在馬太福音22章對眾人說:

天國好比一個王為他兒子擺設娶親的筵席,就打發僕人去請那些被召的人來赴席;他們卻不肯來。(太22:2-3)

如許多拉比寓言中常用的比喻一樣,故事裡的王代表神。 9 另外一個重要的理解是— 耶穌有意地表達"天國"不是指國就是上地"天國靈國度,而是未來在地球上所建立的彌賽亞王國就是是地"的的我屬實亞王國。10 路加福音清楚地表明這點,耶穌告訴門徒們,在我已數學人工。 (上內國學園,並且坐在寶座上,審判以色別十二個支派"(路22:29 年)。 如我們之前探討的,以賽亞所描述的未來了路易斯·巴及,在地球上的耶路撒冷舉行的。 釋經於 另,近是明此在我的好數,正確地指出:"這裡所描繪的婚筵發生在任人。" 11 寓言接著說,王派遣僕人去通知那些先前受邀的人們:

The Wedding Feast / 149

王又打發別的僕人說: '你們告訴那被召的人,我的筵席已經預備好了,牛和肥畜已經宰了,各樣都齊借,請你們來赴席。 那些人不理就走了。一個到自己田裡去;一個作買賣去; 其餘的拿住僕人,凌辱他們,把他們殺了。王就大怒,發兵除滅那些兇手,燒燬他們的城。(太22:4-7)

由於最初被邀請的人們拒絕了主慷慨的心意,王就告訴新派出的使者們, "所以你們要往岔路口上去,凡遇見的,都召來赴席"(太 22 :9) ,第二次的呼籲指的是在過去的兩千年中,福音的邀請延伸 至整個世界。許多傳統時代論主義者認為在這個世代結束時將有兩個 不同的婚筵, 一個是為了以色列所預備的婚宴,另一個則是為基督 徒 所 預 備 的 。 福 騰 葆 (Fruchtenbaum) 這 樣 說: 說,將會舉行一場雙重的婚筵,一個是為了 彌賽亞的新婦, 為教會所 預備,另一個是為耶和華再婚的妻子,以色列所預備。 (I. Dwight Pentecost) 在其經典時代論主義著作, 《將要來的事 似乎有必要區分羔 情》 (Things to Come) 中持有更強烈的觀點: 羊的婚筵和結婚筵席。羔羊的婚筵專屬於教會,在天堂舉行。 席是為以色列所預備, 在地上舉行。 然而這種主張根本沒有聖經 的依據。耶穌的寓言表明,那些接受福音邀請的人們所參加的婚筵 是和先前邀請以色列參加的同一場婚筵。以賽亞書25章敘述,以色列在錫安山上舉行的豪華婚筵是向"萬民"開放的,聖經只講到一場婚 走都无朋巡明从口外上放下了。"在錫安山上舉行的豪華婚筵是向 開放的, 聖經只講到一場婚 筵。創造出不止一個婚筵和新婦, 無疑使事情變得過於複雜, 這是試 圖將僵硬的神學系統強加於聖經的解釋。神要各個民族的人們合一, 出現在同一個婚筵上,否則就是造成分裂,這與神的心意不符合。

耶穌論末世

耶穌在橄欖山論述中展開祂偉大的末世教導,在論述中非常恰當地談到末世的婚筵:

The Wedding Feast / 151

等待主人

耶穌在路加福音中重申並總結了愚拙和聰明童女寓言中的一些 教訓:

你們腰裡要東上帶,燈也要點著。自己好像僕人等候主人從婚姻的筵席上回來。他來到叩門,就立刻給他開門。主人來了,看見僕人儆醒,那僕人就有福了。我實在告訴你們:主人必叫他們坐席,自己東上帶,進前伺候他們。(路12:35-37)

耶穌在這裡使用與馬太福音8:10-12相同的用語,再次說到客人在婚筵上"坐席,這是耶穌提到彌賽亞筵席時最常見的特色(太8:11;路12:37;13:29;14:15-24;22:27-30),耶穌顯然是這個寓言中的主人,祂將在宴會上"自己東上帶",謙卑地伺候婚筵的客人,這是十分令人震驚和有力的陳述。只有耶穌會以透過服侍他人的行為彰顯出祂的絕對主權。

最後的晚餐

耶穌被出賣、逮捕、折磨和釘十字架之前的晚上,與門徒一起吃逾越節的晚餐。馬太福音記載:

他們喫的時候,耶穌拿起餅來,祝福,就擘開,遞給門徒,說:"你們拿著喫,說是我的身體。"又拿起為來,祝謝了,遞給他們,說:"你們都喝這個我告來,我立約的血,為多不再喝,使罪得赦。但我告訴個裡同你們喝新的那日子。"(太 26:26-29)

保羅在寫給哥林多教會的第一封信中,添加了一些重要的細 "這是我的身體,為你們捨的。" (11:24)。然後在祝福這杯酒 念"建立新約所流的血。其次,期待未來並"宣告"將在"父的國度"舉行的婚筵。舊約需要流公牛的血來贖罪,而新約則是由彌賽亞耶穌的血一次地、永遠地贖罪。希伯來書的作者提醒我們新約的絕對卓越性,"因為公牛和山羊的血斷不能除罪。…,[然而]我們憑這自意,靠耶穌基督只一次獻上他的身體,就得以 成聖。" (來10:4,10)

羔羊的婚筵

最後我們來到啟示錄,這是聖經中關於末世婚筵最後的記載。 使徒約翰看到未來救贖故事的高潮,那時從天上傾瀉出慶祝的 歡呼,"我們要歡喜快樂,將榮耀歸給他。" 慶祝歡欣的原因 是什麼? 慶祝歡欣的原因

因為羔羊婚娶的時候到了,新婦也自己預備好了,就蒙思得穿光明潔白的細麻衣。這細麻衣就是聖徒所行的義。天使吩咐我說: "你要寫上,凡被請赴羔羊之婚筵的有福了!"又對我說: "這是神真實的話。 (啟19:7-9)

- 1. 目前已長在樹上的自然枝子,這包括在耶穌時代之前和之後的所有忠實的、信耶穌的猶太人。
- 2. 之前是野橄欖枝,但現在已經稼接在橄欖樹上,這是 指外邦人基督徒。
- 3. 從樹上砍下的天然樹枝,這些是不信彌賽亞的猶太人。 他們是自然的枝子,雖然他們已經離開了橄欖樹,但可以很容易地再次稼接回去。實際上聖經表明,那些經歷雅各遭難日子後存活的猶太人,都將得救,並永久地接回到原生的橄欖樹上。

The Wedding Feast / 155

因此在羔羊的婚筵上快樂的慶祝者由以下三類人組成:

- 活在耶穌時代之前忠實的猶太人和公義的、敬畏神的 外邦人,例如,亞伯拉罕、以撒和雅各等族長們。
- 2. 耶穌在世上服事期間和之後信彌賽亞的猶太人及外邦基督徒。
- 3. 目前不信奉耶和華和彌賽亞,但將來會信的猶太人, 包括當耶穌再來時會悔改歸主的大量猶太人。

在未來舉行的末世婚筵上,三個群體的人們將共同組成"彌賽亞的新婦"。釋經家佩奇·帕特森 (Paige Patterson) 正確地指出: "在新約中,由每一個真正得救贖者所組成的教會,就是基督的新婦。"¹⁹

結論

第三部 耶穌凱旋再來

18 摩西的祝福

聖經中有關耶穌再來最早和最基礎的的經文是申命記33章,這段奧秘的經文是整本聖經中最古老的著述之一。因為它使用的語言是古希伯來文,同時又有數件手稿的存在,所以使得學者、譯者、以及解經家們困惑不解,然而它卻是我們稱為沙漠預言的根基經文,我們要在接下來的幾章中探索這些鮮少被討論到但卻非常關鍵的預言。

概述

耶和華從西奈而来

摩西祝福十二支派之前,他對耶和華有一個非常重要和莊嚴的描述,他說:

"耶和華從西乃而來,從西珥向他們顯現,從巴蘭山發出光輝,從萬萬聖者中來臨;從他右手為百姓傳出烈火的律法。(申33:2)

舊約學者湯普森(J. A. Thompson)正確地描述這首詩的含義: "耶和華從西奈而來,像太陽一樣從西珥升起,光照以色列。"。除了描述主發射出的光芒之外,學者們更描述祂是一個"神聖的勇士",從西奈往以色列前進,行經西奈半島、西珥和巴蘭山,這些都行經色列東南部的區域,是現今的沙烏地阿拉伯王國和約但。當祂行強別時,有無數的天使(萬萬聖者)跟隨,並從祂右手發出閃電(或烈火)。在摩西預言性地祝福各個支派之後(申33:3-25),又讚美耶和華,並加上這個非常要緊的描述:

"耶書崙哪,沒有能比神的。他為幫助你,乘在天空,顯其威榮,駕行穹蒼。"(申 33:26)

The Blessing of Moses / 161

"耶書崙"是神給以色列的暱稱或尊稱。奇妙的是,神描述自己將會駕雲從天而來拯救祂的百姓,預言這麼說:

"永生的神是你的居所,他永久的膀臂在你以下。他在你前面攆出仇敵,說: '毀滅罷。以色列安然居住,雅各的本源獨居五穀新酒之地,他的天也滴甘露。以色列阿,你是有福的! 誰像你這蒙耶和華所拯救的百姓呢? 他是你的盾牌幫助你、是你威榮的刀劍. 你的仇敵必投降你、你必踏在他們的高處。" (申 33:27-29)

最後幾節經文的重要主題在神是以色列救恩的源頭,是保守他們不受仇敵侵害的安全保障。神向前行進,要在以色列眼前消滅他們的敵人。神是他們的盾牌也是他們的刀劍。就如伊本·埃茲拉(Ibn Ezra)說的: "意思是,神是你們戰勝所有仇敵的刀劍。" 。也因著神的幫助,他們可以得勝和佔據仇敵的"高處"。然而梅以真(Merrill)建議,經文所述不是以色列站在仇敵的地土上,而是腳踏在仇敵的背上,所以他對申命記33:29的解釋是: "你的仇敵要被迫俯伏在你腳前;你卻要踐踏他們的背脊。"

未來的歷史?

摩西的祝福和耶穌的再來

申命記33章所用的一些語言跟主題與之後被廣泛認為是描述耶穌基督再來的經文一致,這是支持此段經文指向耶穌基督再來的主要原因。 申命記33章描述:

• 神要來。新約裡多處提到神降臨、顯現、或顯明這些用語時,主要是講耶穌基督的再來(太24:27,30,37,9,42,44;25:31;26:64,可8:38;13:26;14:62;路9:2612:40;18:8;21:2723:42;約21:23;林前15:23;帖前2:19;3:13;4:15;5:2,23;帖後2:1,2,8;來10:37;雅5:7,8;彼後1:26;3:4,10;約一2:28;啟1:7,8;2:25;3:11;16:15;22:7,12,17,20)。

The Blessing of Moses / 163

- 神與祂的萬萬聖者或祂的天使到來。貫穿新約,常重複的提到當耶穌再來時,有天使、聖者、聖徒、或天上的萬軍同來。太13:40-42;16:27;24:30-31;25:31-32;可8:38;路9:26;帖後1:7;猶14;啟19:14)。初期教會很普及的一些聖經以外的文獻也常提到這個描述。5
- 神駕雲而來。耶穌駕雲回來可能是新約中有關耶穌再來最為人知的一個標誌。耶穌自己、保羅及約翰都這樣描述祂的再來。(太24:30; 26:64; 可13:26; 14:62; 路21:27; 徒1:9; 帖前 4:17; 啟1:7; 14:14-16; 19:11).
- 神從天降臨。大能神與祂的天使駕雲而來指的是從天上來臨。就如凱爾和德利奇(Keli and Delitzsch)的註解: "神不僅從西奈山而來,而是從天上而來,與萬萬聖者同來,也就是從圍繞寶座的萬天使中而來" ,聖經重複地描述耶穌出現在空中,從天上回來。(太24:30; 可 14:62; 路 21:27; 徒 1:11; 帖前1:7,10; 啟19:11).
- 神如烈日發出光輝。在整個新約中,有多處經文述說耶穌是神顯明的榮耀,像烈日發光。(太 16:27; 24:30; 25:31; 可 13:26; Lk 21:27; 林前2:8; 林後4:4; 來1:3; 多 2:13).

- 神來是要拯救祂的百姓。耶和華駕雲越空來臨不僅要幫助以色列,並且祂要像最後幾節經文所说的,從仇敵的手中把他們拯救出来。同樣地,新約講到耶穌再來的時候要釋放祂的百姓,將他們從仇敵和壓迫者手中拯救出來。 (太16:27;17:2;24:27;路17:24;帖後1:6-7;來10:12-13;啟6:10;10:1;11:18;18:20;19:2)。
- 神與祂的百姓同來,要踐踏他們的仇敵。用腳踩踏惡者的這個特點,最早出現在創世紀3章15節,有關彌賽亞的根基性預言。其他幾個有關彌賽亞的預言也重複這個要點,這將在耶穌基督再來時會致終地、完全地實現。(創 3:15; 民 24:17; 撒上 2:10; 士5:26 27; 詩 58:10; 68:21; 110:5; 珥3:13; 賽 63:3; 哈 3:13; 瑪4:3; 羅16:20; 啟14:20; 19:15)。
- 神是為祂的百姓征戰的神聖勇士。新約記載,當耶穌再來時,是一位"審判和發動戰爭"的勇士(啟19:11)。
- 神降臨如刀劍,要殲滅以色列的仇敵。啟示錄告訴我們, "有利劍從他口中出來,用來擊打列國。他要用鐵杖管轄他們,並且要踹全能神烈怒的醡酒池。"(啟

總之,申命記33章對耶和華的描述,至少有九處完全吻合新約記載耶穌基督再來的景象。只要誠實地評估申命記 33 章,都必須承認它對新約耶穌再來教義的基礎貢獻

神成為人

申命記 33章是預表耶穌基督再來的另一個原因,就像克雷吉 (Craigie)所說,神被描繪為一個"作戰的人"7。換句話說,預言 將神擬人化,以一個人的型態來描繪神行。也儘管人們不 在出埃及記中,神並沒有和於的形態行進在他們面前一樣, 易視這種語言純粹是詩意和其他的,者是我們要注意到的形式, (2)在地上,(3)執行審判時,都一致認為是指向耶穌的的再來。 (例如撒14:5;賽63:1-6;66:15;來3;參閱帖前3:13;帖後1:7; 10:37;猶14-15;啓19:13-15)。瞭解這個重要的新約釋得所願明明 些曾經像申命記33章一樣,非常神秘的確切地聲明:"我要再 全能的神成了肉身,居住在我們中間,並且確切地聲明:"我要再來"(約1:1,14;14:3)。

尚未實現的預言

申命記33章是預表耶穌再來的第三個原因是,在經文中描述的事件尚未在歷史上發生過。正如喬治·彼得斯 (George N. H. Peters) 十九世紀的三卷鉅著,《神治國度》 (The Theocratic Kingdom) 中正確地講論這個預言:

我們只能瞭解這個預言指的是以色列的王與萬萬聖徒,二次再來修復這個民族,這是預期未來將要發生的事。此外沒有任何其他耶穌與無數聖徒同來的記載,所以這個預言應指向耶穌的第二次降臨。8

出埃及記中從未記錄神與無數天使一同出現(至少沒有以肉眼可見的方式顯現),但是某些評論家為了將這節經文解釋為歷史上的埃及事件,他們的理由是在新約裡提到摩西律法是經由"天使所傳"(徒7:53;加3:19;來2:2),但是這個解釋不對,因為它根本與經所述的內容無關。出埃及記沒有一處描述神與無數的天使一同降臨,但聖經卻多次的說到耶穌與無數的聖徒、天使、一起從天降臨。被斯(Peters)認為這段預言尚未實現,這是個不容忽視的重點。

以諾書

The Blessing of Moses / 167

沙漠預言

沙漠預言 我們對上一個重點更加深入地探討,發現最後一個視申命記33章為耶穌再來的原因是沙漠預言。正如我們之前所述,沙漠預言不但是許多舊約經文的基礎,也是新約用來詮釋耶穌再來的經文。所有這些經察 地倫山一個相同的大圖書:耶和華以人的形象,從西奈山"來"。 描繪出一個相同的大圖畫: 耶和華以人的形象,從西奈山"來",穿起越過以東沙漠,拯救祂的百姓以色列,走向應許之地。學者們雖早已注意到這些經文的相似之處,但是卻很少注意到它們與耶穌再來的關 聯。沙漠預言包括:

- 摩西的祝福(申33)
- 底波拉之歌 (士5)
- 大衛偉大的行進詩篇(詩 68)
- 沙漠預言中以賽亞的大道 (賽35,40,42,63)
- 哈巴谷的禱告(哈3)
- 撒加利亞的預言(撒9,14)
- 經外文獻以诺的預言(諾一書1章)

接下来的幾章,我們會逐一檢視每一段經文,証實它們確實是新 約講述耶稣再来的根基。這些經文共同描繪出一幅耶穌榮耀凱旋再來 的壯觀景象,令人內心無比地興奮!

19 底波拉之歌

百姓出於自願

經文開始的標題是, "那時底波拉和亞比挪菴的兒子巴拉作歌,說"(士5:1)。底波拉的名字在前面使她的領導地位永遠受到尊敬,而人們也會記得巴拉羞恥的被動態度。他們一起唱:

"因為以色列中有軍長率領,百姓也甘心犧牲自己,你們應當頌讚耶和華。君王阿,要聽!王子阿,要側耳而聽!我要向耶和華歌唱,我要歌頌耶和華以色列的神。"(士5:2-3)

The Song of Deborah / 169

以色列的領袖和百姓在爭戰的日子都甘心樂意地委身於神的旨意。舊約教授勞森·斯通(Lawson G. Stone)說: "領袖爆發的熱情得到百姓中勇士們及時的回應。" 5 他們不僅熱心參與戰鬥,也加入隨後的慶祝,並歌頌耶和華所帶來的偉的勝利。我們在詩篇110章偉大的彌賽亞預言詩中,看到醒目的相似內容,詩篇首先描述坐在神右邊的彌賽亞等待那指定的日子來到,祂要從天上回來,粉有甘心犧牲自己的靈:

當你掌權的日子,你的民要以聖潔的妝飾為衣, 甘心犧牲自己。你的民多如清晨的甘露。(詩110:3)

士師記 5:2 和詩篇 110:3 都講到神的子民為了神的緣故, 歡喜快樂地甘心獻上自己,這兩段經文都與主的再來有關。就如底波拉時代耶和華得勝的日子一樣,耶穌再來掌權的日子也 是如此,以色列民將自願熱情地全然委身,並歡欣慶祝衪的勝利。這是底波拉之歌中與耶穌再來的第一個相同之處。

耶和華神聖的勇士

在引言和讚美神之後, 這首詩歌最重要的部分開始了:

耶和華阿,你從西珥出來,由以東地行走,那時地震天漏,雲也落雨。山見耶和華的面就震動,西乃山見耶和華以色列神的面,也是如此。(士5:4-5)

暴風雲雨和地震

The Song of Deborah / 171

底波拉之歌中的暴風雲雨和摩西祝福中的神乘雲在穹蒼 (申33:26) 相連結。舊約多處經文提到主的日子時,都說到黑暗密雲(例如,詩 18:9; 珥 2;2; 賽 66:15; 番 1:15)。聖經從沒有像一般盛行的說法,描述耶穌將在蔚藍的天空中乘著蓬鬆的白雲回來。相反地,神的話告訴我們,祂會在黑暗的天空和暴風伴隨的密雲中再來(太 24:30; 比照 出 19:16-17; 撒下22:10等)。

第四個底波拉之歌與描述耶穌再來的其他經文的相同之處是地震。舊約教授馬克·波達(Mark J. Boda)指出: "創造界的大震動是神聖戰士行進時的標誌,尤其是劇烈的地震和暴風雨。"7底波拉再次特別指出,在耶和華實際顯現之前"整座西奈山劇烈的震動"(出19:18),按照神第一次在西奈山彰顯的模式,伴隨耶穌再次降臨的是一個前所未有的大地震,甚至是多個地震(結38:19;亞14:5;太24:29;啟16:18)。

從西奈山而來

第五個相同處是西奈山。耶和華帶領以色列出埃及時,是從西奈山出發前進,經過西珥和以東。當耶穌再來拯救以色列的餘民時,也會從這個地方開始,帶領子民回到他們的故土。(例如,賽63)

底波拉之歌和耶穌再來的第六個相同處是擊敗北方的軍隊。。學者們一致認為,強調西奈山很可能是繼續向巴力挑戰的意思如南人認為巴力住在土耳其邊界、屬於現代敘利亞的洗因來自南方的耶和華完全超越稱為北方之主的巴力。當耶穌回來東京,他將擊敗敵基督和他的大軍,聖經多處指出敵基督來自北京(希伯來文tsaphon)(耶1:15,4:6;結38:6,15;39:2;但11:40-44;珥2:20)。所以就像耶和華在底波拉時代擊敗北方軍隊和他們的神。

粉碎神的敵人

The Song of Deborah / 173

願基尼人希百的妻雅億比眾婦人多得福氣,比住帳棚的婦人更蒙福祉。西西拉求水,雅億給他奶子,用寶貴的盤子,給他奶油。雅億左手拿著帳棚的橛子,右手拿著匠人的錘子,擊打西西拉,打傷他的頭、把他的鬢角打破穿通。西西拉在他腳前曲身仆倒,在他腳前曲身倒臥。在那裡曲身、就在那裡死亡。(士5:24-27)

"她打傷他的頭"這個句子,明顯地是引用之前所提到的彌賽亞預言的典故。雅億"打碎"西西拉的頭同時也是預表,耶稣在末後的日子將打碎祂的仇敵。我們會看到這個主題出現在許多彌賽亞預言中,也繼續成為大部份新約末世經文的顯著點。

結論

大衛偉大的行進詩篇

偉大的行進詩歌

我們必須回顧出埃及記以色列在曠野流浪40年的歷史,才能理解這首詩歌。負責祭司職分的利未人所抬的約櫃,代表神與以色列人的同在,無論何時神的雲彩升起向前行,百姓就要拔起帳篷帶著他們所有的家當跟著前進。就這樣,祭司們抬著約櫃,開始每一個階段的旅程。每次祭司抬起約櫃往前行的時候,摩西就說:

"耶和華阿,求你興起! 願你的仇敵四散,願恨你的人從你面前逃跑。"(民10:35)

以色列人進入迦南應許地多年後,大衛王把約櫃從俄別以東家遷移到耶路撒冷(撒下6:12)。大衛依照摩西的傳統,當約結起的時候他也做同樣地宣告,這首詩歌很可能就是在那個時候寫的。正如《詩篇—神子民的禱告》(The Message of Psalms: Songs for the People)的作者威爾克(Michael Wilcock)說:"每當約櫃啓程時宣告"耶和華啊,求你興起!願你的仇敵四散!願恨你的人從你面前逃跑",民數記告訴我們,這時他們一定會想起旅程的最後一個精彩階段。"2

願神興起,使他的仇敵四散,叫那恨他的人,從他面前逃跑。(詩68:1)

願神興起

當我們思考詩篇68章與主耶穌再來的關係時,注意到詩篇一開始以呼求神興起為基礎。無論是慶祝性地呼喊"神將興起",或直接先知性的宣告,禱告"願神興起",實座站起來,來到地上拯救祂的關係。"神興起"描述神從天庭寶座站起來,來到地上拯救港子民的意象。因此本質上,第一節經文就是舊約的馬拉納塔(Marantha),願神興起,耶穌我願你來的呼聲!

消滅惡人

神興起之後要做什麼?我們看到下一句立即轉向呼求神消滅惡者,這是本詩篇之所以與耶穌再來有關的關鍵。

…使他的仇敵四散,叫那恨他的人,從他面前逃跑。他們被驅逐,如煙被風吹散;惡人見神之面而消滅,如蠟被火熔化。惟有義入必然歡喜,在神面前高興快樂。(詩68:1-3)

頌揚駕雲而行的神

大衛是整首讚美詩的敬拜主領,他呼籲讚美那乘駕雲彩之上的神:

你們要向神歌唱,歌頌他的名;為那乘車經過曠野的預備道路 (本句或譯作高舉那乘駕雲彩之上的);他的名是耶和華,你們 要在他面前歡樂。(詩68:4 新譯本)

有幾個版本翻譯第4節為"神乘駕雲彩"或"神在穹蒼"6, 也有翻譯為祂"乘車行過曠野"7。駕雲而行的意象當然是源於出 埃及時,祂以雲柱帶領以色列在曠野行進,之後降臨在西奈山的 歷史。摩西的祝福這樣描述,"沒有人像耶書崙的神,為了幫助 你,他乘駕諸天,在他的威嚴中,他騰空行雲"(申

釋放被據的得自由

接下來大衛讚美神施憐憫,拯救貧窮的孤兒、寡婦、孤獨的及被囚的人們。

神在他的聖所作孤兒的父,作寡婦的伸冤者。神叫孤獨的有家,使被囚的出來享福;惟有悖逆的住在乾燥之地。(詩68:5-6)

曠野行進者

接下來,詩人明確闡述神沙漠行軍的主題:

神阿,你曾在你百姓前頭出來,在曠野行走。(詩 68:7)

地震和暴風雨

下一節經文是我們非常熟悉的,因為大衛直接引用底波拉之歌:

那時,地見神的面而震動,天也落雨,西乃山見以色神的面也震動。 (詩68:8)

比較底波拉之歌:

耶和華阿,你從西珥出來,由以東地行走。那時地震 天漏,雲也落雨。山見耶和華的面就震動;西乃山見 耶和華以色列神的面,也是如此。(士 5:4-5)

沙漠降雨

接下來,昏暗暴風烏雲的審判景象突然有比較正面的發展。大衛不只是簡單地描述風暴的預兆,他還加上了一些描述暴風烏雲將會轉變為極大祝福的細節。

神阿,你降下大雨。你產業以色列疲乏的時候,你使他堅固。你的會眾住在其中。神阿,你的恩惠是為困苦人預備的。(詩68:9-10)

仇敵諸王逃跑

此時詩歌突然轉為得勝慶祝的語氣,就像過去一樣,當以色列戰勝敵人時,婦女們通常會帶領慶祝(例如,出15:20-21;士5;11:34;撒上18:6-7).

主發命令,傳好信息的婦女成了大群。統兵的君王逃跑了,逃跑了;在家等候的婦女分受所奪的。 (詩68:11-12)

這些逃跑的君王是誰?除了那些仇恨以色列,擴掠百姓為戰俘的首領和君王之外還會有誰?泰特(Tate)如此描述這個榮耀的時刻: "榮耀神聖戰士得勝的消息傳遍,敵軍的王潰敗,大批的信使四處報告這個好消息。"12當我們考慮這裡最終是指向耶穌的再來時,這些經文的榮耀就復甦了。當這位來自拿撒勒的前木匠和拉比向耶路撒達軍時,與敵基督結盟的敵軍領袖們就逃跑。哦,讓我們一起加入那天狂熱的慶祝!

走過以東的羊圈

"雅各家阿,我必要聚集你們,必要招聚以色列剩下的人,安置在一處,如波斯拉的羊,又如草場上的羊群,因為人數眾多,就必大大喧嘩。開路的在他們前面上去,他們直闖過城門,從城門出去,他們的王在前面行,耶和華引導他們。"(彌2:12-13)

希伯來語馬所拉文本 (Masoretic Text) 實際上是這樣寫的, "我會讓他們像波斯拉的羊群,像圈在羊圈裏的羊" (彌 2:12 美國猶太出版學會版本),彌迦的預言涵蓋了所有重要的主題: (1) 主應許要聚集以色列剩下的子民 (2) 明確的指出他們像在羊圈裏的羊 (3) 耶和華要在他們前面行 (4) 帶領他們出羊圈 (5) 祂是他們榮耀的王。14

有意思的是,當摩西請求帶領百姓經過以東領土時,以東拒絕了他的要求(民20:18-21),因此以色列要繞著以東6隻標準以東2:29)。但當耶穌再來時,被不會被拒絕,耶至之天行在"王的修摩西將會毫無阻礙地行經這個地區,萬王之王行在"王的大道上"是理所當然的(民 20:17,22)。
耶穌在橄欖山論述的末世信息裡也提到以色列逃亡到東克及波斯拉的崎嶇山地,耶穌警告他們當耶路撒冷被敵軍團塘當逃濟,其21,200,2110

职為在職便山實达的來世信息性也提到以色列逃上到以來及波斯拉的崎嶇山地,耶穌警告他們當耶路撒冷被敵軍圍堵或是"行毀壞可憎"設立在聖殿山時,"那時,在猶太的,應當逃到山上"(太24:16, 路21:20-21)。啟示錄裡也有同樣的概念,當那行毀壞可憎的設立在聖殿時,許多以色列人會逃跑,啟示錄程12:6說,"婦人就逃到曠野,在那裡有神給他預備的地方,使他被養活一千二百六十天。"

神的鴿子

第13節的後半段也造成解經家們極大的困惑,因此有許多不同的解釋:

···好像鴿子的翅膀鍍白銀,翎毛鍍黃金一般。(詩 68:13)

經文除了描述以色列是安息在羊圈裡的羊之外,又描述她像隻翅膀鍍白银、翎毛鍍黄金的鴿子。其實解實有經難並不則因為在聖經其他地方也將以色列比喻為神的斑鳩 (詩74:19)。周蠢無知的鴿子 (何 7:11)。何西阿在幾章之後,描述流放在埃及和亞的以色列民如戰戰兢兢的鴿子般回到以色翅兒在境裡,以色是在這裡,以色列不再像前面幾個例子,她是一隻以金銀物的美麗鴿子。

飄散的雪

詩歌再次重申神消滅敵人的主題:

全能者在境內趕散列王的時候,勢如飄雪在撒們。 (詩68:14)

當神在錫安作王的時候

大衛接著將眼目從撒們轉向巴珊,巴珊似乎就是今天我們所說的 黑門山,是以色列北邊戈蘭高地上的一個9200英尺(2,814米)的 雄偉山脈:

巴珊山是神的山,巴珊山是多峰多嶺的山。你們多峰多嶺的山哪,為何斜看神所願居住的山?耶和華必住這山,直到永遠。(詩 68:15-16)

這些經文對那些聲稱神不再對錫安山或猶太人的未來有任何特別計劃的基督教神學家來說,也是致命的一擊,因為經文非常清楚地表明,錫安山會是神永久的居所。錫安山是耶穌坐在祂先祖大衛所設立的寶座上統治萬國的地方。

神的車輦

下一節經文著實讓人驚嘆, "神的車 舉累萬盈千" (17節), 神進入 耶路撒冷時有千千萬萬的車 華相隨。當然, 神自己不乘坐在成千成萬 的車上, 而是有浩大的軍隊坐在累萬盈千的車馬上伴隨祂進城。就如 申命記所說, 耶穌再來時的行程從西奈山開始, 有"萬萬聖者" (申 33:2; 參8)陪同, 一直到進入耶路撒冷。 經文的後半部榮耀地敘述,"主在其中,西奈山在聖所中" (英語標準版ESV,中文新譯本翻譯),此時耶穌到達目的地,耶 和華神實際地出現在耶路撒冷的百姓中。"西奈山山現在在 中"描繪出在許久以前,那位在烈火中降臨在西奈山的神 位統領暴風雲、閃電和地震的榮耀之神,將會有形有體地居住 在聖殿中,這個異象著實刺激我們的想像力。

接下來第18節有一些不同的解釋:

你升到高天的時候,擄了許多俘虜;你在人間,就是在悖逆的人當中,接受了禮物,使耶和華神可以與他們同住。 (詩68:18 新譯本)

這節經文保持傳統得勝詩歌一貫的用語風格,描述耶穌是一個擴掠戰俘從戰場得勝歸來的王,凱旋回到耶路撒冷。納德德斯(Kidner)解釋: "這些戰俘是誰?禮物又是誰的?基於詩篇好用的戰爭意象以及與底波拉之歌的對照,應該是指敵軍戰保展下,與軍的賠償。此處作戰得勝的神帶著戰利品進入首都。" 18保羅在以弗所書4:8引用這節經文,但是他應用在耶穌升天後,分賜各種新約職分給人們。19

拯救我們的神

大衛讚美神拯救祂的子民:

天天背負我們重擔的主,就是拯救我們的神,是應當稱頌的。神是為我們施行諸般救恩的神,人能脫離死亡是在乎主耶和華。(詩68:19-20)

當基督徒想到神的拯救時,絕大多數的人所想到的是神從死亡和罪惡下拯救一個人的靈魂,然而聖經所述的救恩是更加全面的。在這裡,詩歌讚美神實際地從擴掠子民、企圖殺害他們的惡人手中拯救和釋放他們。我們在詩篇102篇,清楚地看到同一個意象,詩篇敘述神從天上垂看祂百姓所陷入的困境,看到他們是即將被處死的戰俘:

因為他從至高的聖所垂看。耶和華從天向地觀察,要垂聽被囚之人的歎息,要釋放將要死的人; 使人在錫安傳揚耶和華的名,在耶路撒冷傳揚讚美他的話,就是在萬民和列國聚會事奉耶和華的時候。(詩102:19-22)

這些經文無疑地是敘述耶穌再來時,要親自釋放那些被囚禁在監獄裡的百姓,祂要帶給百姓的是一個徹底和整體的救恩。在耶穌屬靈上拯救百姓之前,祂必須先實際地和根本上地拯救他們出監牢。

打破仇敵的那位

大衛多次在詩篇中重複重要的主題,接下來他又回到神消滅仇敵這點。詩篇在一開始就禱告求神興起,打敗仇敵,這裡更明確地描繪了神打碎仇敵的畫面:

但神要打破他仇敵的頭,就是那常犯罪之人的髮頂。主說:"我要使眾民從巴珊而歸,使他們從深海而回,使你打碎仇敵,你的腳踹在血中,使你狗的舌頭、從其中得分。"(詩68:21-23)

神的行進:重複呼應

我個人認為接下來的經文是這首詩篇的精神所在:

神阿, 你是我的神, 我的王; 人已經看見你行走, 進入聖所。歌唱的行在前, 作樂的隨在後, 都在擊鼓的童女中間。從以色列源頭而來的, 當在各會中稱頌主神。(詩篇68:24-26)

192 / SINAI TO ZION

第27節列出以色列十二個支派的四位代表,他們都將在那天 出席慶祝:

在那裡有統管他們的小便雅憫,有猶大的首領和他們的群眾,有西布倫的首領,有拿弗他利的首領。(詩68:27)

當耶穌在耶路撒冷為王

29節講到當耶穌在耶路撒冷做王,這是一個復興的時期:

因你耶路撒冷的殿,列王必帶貢物獻給你。(詩68:29)

許多基督徒以為耶穌回來後,永遠不會再重建聖殿。但經文非常清楚地表示,耶穌回來後,要親自監督重建耶路撒冷的聖殿(如賽60:10-13;結40-48;亞6:12-13),以賽亞也說到列王在千僖年期間,要帶著禮物來幫助重建聖殿。(60:1-15)

神打碎敵人:重複呼應

詩人最後又重複一次神要打碎仇敵的主題。這裡的描述強調仇敵的好 戰和掠奪擴物的本質:

求你叱喝蘆葦中的野獸和群公牛,並列邦中的牛犢,把銀塊踹在腳下,神已經趕散好爭戰的列邦。埃及的公侯要出來朝見神,古實人要急忙舉手禱告。(詩68:30-31)

歌頌駕行在諸天以上的主:重複呼應

大衛在詩篇的結尾,不僅是對埃及和古實說話,他還發出一個偉大的呼籲——地上萬國都要歌頌讚美那位駕行諸天的主。

世上的列國阿,你們要向神歌唱。願你們歌頌主,歌頌那自古駕行在諸天以上的主。他發出聲音,是極大的聲音。你們要將能力歸給神,他的威榮在以色列之上,他的能力是在穹蒼。神阿,你從聖所顯為可畏。以色列的神是那將力量權能賜給他百姓的。神是應當稱頌的。(詩68:32-35)

這首詩篇一開始(1-6節)就呼籲以色列要熱情的歌唱讚美神,現在這個讚美的呼籲是整體性地擴充到列國。雖然神是萬國的神,但祂仍是稱自己為"以色列的神",祂的威嚴與以色列同在。

結論

沙漠中的大道

穿越沙漠的大道

以賽亞書35章

以賽亞書第34和35章組成同一個預言。神在34章宣告審判由以東為代表的敵對國家,他們都將成為荒地和廢墟。但是35章中的描述卻是相反的—描述以色列民被放逐在以東貧瘠乾燥的沙漠,儘管他們處在無望的境地,但神應許這個沙漠終必成為有圓滿成果和大喜樂的新生命之處:

是詩歌還是實際?

家試圖解釋, 這些只是純粹的詩意化描寫和比喻的經文。 曠野代表以色列長期的苦難和與神隔離之類的象徵。 們來說 個預言確 性的詮釋, 但同時也清楚的指向非常明確 位置,例 東和耶路撒冷,這就清楚地證明,經文 就像盟約的管教在歷史上確實地發生過 內容不全是抽像或比喻, 的拯救也會實際地實現。巴比倫侵略和摧毀以色列不是 百姓被趕散到各國也不是一個比喻。有關神來臨的教 以色列最終的拯救也會實際地實現。 象徵, 在舊約延續發展,到了新約時期,明顯地看出神賜予這些期望的心心意,新約作者理解這些期望是指向一個非常真實和未來的實現。我們不要因為以賽亞詩意性地巧妙表達就認為這些經內立地 喻。正如天使在橄欖山對眾人說,就像耶穌在他們眼前被一朵雲彩 接去天上一樣

神必來報仇

以賽亞書35章繼續陳述神必來報復仇敵並解救祂的子民:

"你們要使軟弱的手堅壯,無力的膝穩固。對膽怯的人說:你們要剛強,不要懼怕。看哪,你們的神必來報仇,必來施行極大的報應,他必來拯救你們。"(賽35:3-4)

神再來的好消息猶如清新的雨水從天降至沙漠,祂的來臨就像久旱甘霖,特別為那些精疲力竭、焦慮不安或恐懼的人們帶來紓解。他們應該剛強壯膽,因為期待已久的彌賽亞"必來報仇"。一如我們在前幾章中所討論的,彌賽亞的震怒和打碎祂的敵人是聖經中顯著並重複的要點(創3:15;民24:17;申32:35;33:21;撒上2:10;士5:26-27;詩58:10;68:21;110:5;耶3:13;賽63:3;哈3:13;瑪4:3;羅16:20;啟14:20;19:15)。神必來報仇的同時,也是應許拯救祂的子民的時候,"他必來拯救你們。"

補償貧困的人

這是什麼樣的拯救?耶穌回來時會發生什麼事?以賽亞說,瞎 子、聾子、啞巴和瘸子都將得到完全的治愈:

那時瞎子的眼必睜開,聾子的耳必開通;那時瘸子必跳躍像鹿,啞吧的舌頭必能歌唱;在曠野必有水發出,在沙漠必有河湧流。發光的沙要變為水池,乾渴之地要變為泉源;在野狗躺臥之處必有青草、蘆葦和蒲草。(賽35:5-7)

回歸錫安

以賽亞在第8節開始介紹一條貫穿曠野的大道。這條神聖的道路 是專門為被贖者所創建的:

在那裡必有一條大道,稱為聖路,污穢人不得經過,必專為贖民行走,行路的人雖愚昧,也不至失迷。在那裡必沒有獅子,猛獸也不登這路,在那裡都遇不見,只有贖民在那裡行走。並且耶和華救贖的民必歸回,歌唱來到錫安,永樂必歸到他們的頭上,他們必得著歡喜快樂,憂愁歎息盡都逃避。(賽35:8-10)

參與這場榮耀行進的被贖者究竟是誰?雖然從預言的背景我們知道是指放逐在異邦的以色列民,但絕不只限於他們,經生訴我們,什麼樣的人不在贖民之內,經文說不潔的和強暴時人(獅子)不得行走在這條大道上。耶穌拯救的猶太餘民將跟隨到錫安—以色列復國後的首都,還包括之前所述的萬千天使獨著車馬在隊伍中。使徒保羅說,我們這些得贖的人也將在場,"基督是我們的生命,他顯現的時候,你們也要與他一同顯現在榮耀裏"(西3:4)

以賽亞書35章像許多沙漠預言一樣,汲取歷史上出埃及時的各種特色,應用在未來彌賽亞的來臨。莫德 (Motyer) 說: "這些經文十分清楚明顯地以出埃及歷史事件為背景。" 4以賽亞的預言又為沙漠預言傳統提供一些重要的信息。

以賽亞書40章

以賽亞在幾章之後又回到貫穿曠野大道的主題。預言從安慰以色列開始,因為以色列的苦難已經結束,她的救贖終於來到。

"你們的神說、你們要安慰,安慰我的百姓。要對耶路撒冷說安 慰的話,又向他宣告說,他爭戰的日子已滿了,他的罪孽赦免 了,他為自己的一切罪,從耶和華手中加倍受罰。"(賽40:1-2)

以色列藉著耶穌在十字架上的犧牲得到最終的救贖。然而以色列全家得救的"安慰",要等到耶穌再來後才會實際地成就 (賽12:1-2)。接下來,有一個聲音喊著說,要為神在沙漠中建造一條大道。

有人聲喊著說: "在曠野預備耶和華的路,在沙漠地修平我們神的道。一切山窪都要填滿,大小山岡都要削平。高高低低的要改為平坦,崎崎嶇嶇的必成為平原。(賽 40:3-4)

> "耶和華的榮耀必然顯現, 凡有血氣的必一同看見, 因為這是耶和華親口說的。"主耶和華必像大能者者 到,他的膀臂必為他掌權。他的賞賜在他那裡,他的 報應在他面前。(賽40:5,10)

在這兩節經文中,有五個描述耶穌二次再來的重要主題。

1. 神的榮耀將顯現。

204 / SINAI TO ZION

- 2. 所有人都將目睹神的榮耀。
- 神將來臨。
- 4. 祂將帶來賞賜和報應。
- 5. 祂的膀臂必為祂掌權
 - 首先,聖經在敘述耶穌再來時一致地提到神的榮耀(太16:27; 24:30; 25:31;可13:26; 路21:27; 林前2:8; 林後4:4; 希1:3; 多2:13)。
 - 其次,耶穌再來是一個人人將目睹的事件,舊約 和新約都一再強調全世界都會"目睹"祂的來臨 (賽33:17;35:2;52:8,10;66:14,18;亞12:10;太 24:30;26:64;帖前1:7-8;帖後2:8;歌3:4;啓1:7)。
 - 第三,沙漠預言和許多彌賽亞預言都講到神在末世"來臨"的觀點(申33;士5;參但7:13;太24:30;可13:26;路21:27;彼後3:4;來10:37)。
 - 第四,彌賽亞懲罰惡人和獎賞義人的概念與祂的再來密不可分(創3:15; 民24:17; 申32:35; 33:21; 撒上2:10; 士5:26-27; 詩58:10; 68:21; 110:5; 珥3:13; 賽63:3; 哈3:13; 太25:23; 31-46; 猶14; 啟14:20; 19:15)。
 - 第五,主的"臂膀必掌權"清楚地指向出埃及時神大能的作為(出3:19;6:6;13:3;15:16;申4:34;5:15;7:8,19;26:8),後來先知們用此預表彌賽亞的救贖(賽52:10;53:1;耶32:21;結20:33-34),而新約作者則應用在耶穌身上(路1:51;約翰12:38)。

牧人

我們在下一節裡看到另一個熟悉的主題:

他必像牧人牧養自己的羊群,用膀臂聚集羊羔抱在懷中,慢慢引導那乳養小羊的。(賽40:11)

預言的成就一定是在未來。這樣的實現符合主的榮耀,以及祂第二次降臨所要成就的工作。我們找不到任何正當的理由可以否定這樣的觀點——萬王之王要從曠野而來,一條"平坦大道"要在偉大得勝的王面前展開。8

以賽亞書40章像先前的沙漠預言一樣,以敘述出埃及的語言應用在未來彌賽亞的來臨,又一次將耶穌的再來視為第二次或最後一次的出埃及,越過曠野,進入錫安。耶穌將親自帶領以色列人穿越沙漠,祂是更偉大的摩西,也是全能耶和華神的榮耀在肉身的體現。

以賽亞書42章:當耶穌如勇士出戰

以賽亞書42章接續同樣的主題,強調將來臨的彌賽亞要成就許多大事之後,接著有呼聲響起,"當向耶和華唱新歌,從地極讚美他"(10節)。讚美神的呼召延申至海岸、眾海島,最後來到曠野的沙漠:

曠野和其中的城邑,並基達人居住的村莊都當揚聲;西拉的居 民當歡呼,在山頂上吶喊。(賽42:11)

經文中指出曠野位於西拉及基達地區。馬丁 (Martin)解釋: "基達是阿拉伯北部的一個地區,西拉是以東的一個城市。" 9 第35章和第40章都敘述主親自帶領祂的百姓行在貫穿贖野的大道上,第42章更明確指出這條大道的具體位置,就在從前以色列人走過的曠野。預言繼續生動地描述耶穌榮耀的再來:

耶和華必像勇士出去,必像戰士激動熱心, 要喊叫,大聲吶喊,要用大力攻擊仇敵。(賽 42:13)

我愛這節經文!之前所有的沙漠預言都描述神是名勇士,這裡也稱祂是殲滅敵人的"戰士",這是直接引用摩西得勝之歌的語言,當摩西帶領以色列人過紅海後,他們安全地站在紅海對岸目睹神打敗法老和他的軍隊,齊聲歌唱:

耶和華是戰士,他的名是耶和華。法老的車輛、軍兵,耶和華已,撒在海中,他特選的軍長都沉於紅海。(出15:3-4)

以賽亞之歌首先呼籲要"向耶和華唱新歌"(10節),一定先有一首老歌才會有之後的新歌,宏偉的摩西勝利之歌是第一次出埃及的得勝經典,而末世的出埃及壯舉也會湧出一首頌讚勝利無比輝煌的新歌。

以賽亞書63章

先知以賽亞在63章中描述耶穌為神聖的戰士,是聖經中對這個主題最生動的描繪。以賽亞在這個預言的開始時,猶如一位在錫安城牆上的守望者,他朝南望向以東,問這個問題:

這從以東的波斯拉來,穿紅衣服、裝扮華美、能力廣大、大步 行走的是誰呢? ···(賽63:1)

我們立刻看到和沙漠預言共同的要點和主題— 主是從以東而來的戰士 (參申33:1-2; 士5:4-5; 詩68:13)。《新美國標準聖經》 (NASB) 描述祂的衣服"發光",新國際版聖經 (NIV) 則翻譯為"以輝煌為衣",其他翻譯版本都描述祂的衣服是鮮紅的顏色。先前的經文描述主從西奈和以東帶著光芒而來,但此處祂穿著紅色的衣服是一個新概念。

踹酒醡

以賽亞59章說到"耶和華的膀臂"以"報仇為衣"以"熱心為外袍"(17節)。到63章主報仇的熱心就完全明朗,祂回答以賽亞的問題,"就是我,是憑公義說話,以大能施行拯救"(1節)。以賽亞明白說話的人是主,但是對祂的衣著非常好奇,問說,"你的裝扮為何有紅色、你的衣服為何像踹酒醉的呢"(2節)?為什麼祂看起來好像踩了一整天的葡萄呢?主回應說:

我獨自踹酒醡,眾民中無一人與我同在。我發怒將他們踹下, 發烈怒將他們踐踏;他們的血濺在我衣服上,並且污染了我一切的衣裳。(賽 63:3)

古時人們將葡萄放在一個大石盆中,用腳踩碎做酒。踩了一天後,紅色的葡萄汁已染紅了衣服。但是在這裡,戰士衣服上的紅色是染自敵人所流的血。

為什麼獨自一人?

我們前面討論過,當彌賽亞行進經過以東時,會有一大群百姓和 千萬的天使伴隨,為什麼說祂會獨自一人踹酒醡呢?其實這裡是 重述59章所說:

……那時,耶和華看見沒有公平,甚不喜悅。他見無人拯救,無人代求,甚為詫異,就用自己的膀臂施行拯救,以公義扶持自己。(賽59:15-16)

為錫安復仇

以賽亞在34章已經預言末世時以東地的大殺戮, "他們的地喝醉了血" (7節)。這個大屠殺的原因非常清楚, "因耶和華有報仇之日,為錫安的爭辯有報應之年" (8節)。此處的陳述幾乎完全一樣,神聖勇士解釋為什麼祂的衣服沾滿了仇敵的血:

"因為報仇之日在我心中,救贖我民之年已經來到。我仰望,見無人幫助;我詫異,沒有人扶持。所以我自己的膀臂為我施行拯救,我的烈怒將我扶持。我發怒,踹下眾民;發烈怒,使他們沉醉。又將他們的血倒在地上。"(賽63:4-6)

耶穌---沾滿鮮血的戰士

總之,以賽亞書63章的神喻清楚地指出這位威武的人物非彌賽亞耶穌莫屬。

• 穿越曠野的那位是"耶和華的膀臂",正如我們之前所看到的,"耶和華的膀臂"指的是出埃及時耶和華的大能作為(出3:19; 6:6; 13:3; 申4:34; 5:15; 7:8,19; 26:8),應用在未來的彌賽亞(賽52:10; 53:1; 耶32:21;結20:33-34),新約聖經也明確地將這個描述指向耶穌(路1:51;約12:38)。

- 祂的袍子被鮮血浸透。啟示錄19章是聖經中有關耶穌再來最廣為人知的經文,13節說祂從天而來,穿著被血浸透的衣服,無疑是直接取自以賽亞書63章。

彼得斯 (Peters) 總結他為何相信以賽亞書63章的預言是指耶穌第二次降臨的原因:

以賽亞書66章:耶和華必在火中降臨

我們在以賽亞書研討的最後一段經文是以賽亞書第66章,雖然這段經文並未特別提到主行進穿越沙漠,但卻明確地講到神的降臨,並且也引用了先前沙漠預言中的主題。

看哪,耶和華必在火中降臨。他的車輦像旋風,以烈怒施行報應,以火焰施行責罰。因為耶和華在一切有血氣的人身上,必以火與刀施行審判,被耶和華所殺的必多。(賽66:15-16)

結論

以賽亞與大衛、底波拉和摩西一樣,都預見彌賽亞就是耶和華的體現,祂將從西奈山向錫安行進。理莎·萊維特·科恩 (Risa Levitt Kohn)說,

"根據以賽亞的預言,彌賽亞將重複第一次出埃及的許多奇蹟,包括食物和水的供應(賽41:17-18; 43:19,20; 48:21; 49:10),並親自如牧人一般帶領百姓穿越沙漠前往錫安, 以賽亞還預言未來錫安的大規模重建。(賽 44:28; 54:11-12)

22

哈巴谷的禱告

哈巴谷的禱告就像大衛的行進詩篇一樣,是禱文也是先知預言,又是慶祝勝利的讚美詩,稱它為整本聖經行最少人敬畏的經濟之一,點也也不為發來不誇張。哈巴谷書再次描述耶和華行經數對決漢,他所見的異象書包數汲取於先前的沙漠預言,並且還增加了大量的新信息。哈巴谷書三可說是舊約聖經中描述神顯現(中國以內眼可見的人形顯現)最長,最其為"偉大的神顯現"。1

概述

哈巴谷出生在以賽亞之後的一百多年間,他在南國猶大服事,那時全國已經大大遠離了主,哈巴谷對百姓的屬靈景況感到悲痛,向耶和華哀嘆:

他說: "耶和華阿,我呼求你,你不應允,要到幾時呢?我因強暴哀求你,你還不拯救。你為何使我看見罪孽?你為何看著奸惡而不理呢?毀滅和強暴在我面前,又起了爭端和相鬥的事。因此律法放鬆,公理也不顯明;惡人圍困義人,所以公理顯然顛倒。"(哈1:2-4)

耶穌再來

末世主題又一次出現在先知的預言裡。神過去曾幫助祂的子民,祂當然會再次地拯救他們。在這個世代的末了,神將徹底地為屬於祂的子民報仇,審判敵對祂的人。5

因此,哈巴谷的禱告不僅是舊約中敘述神顯現最詳盡的經文,也是舊約中描述耶穌再來最仔細的預言。我個人深深愛上了這篇禱告,希望你也會和我一樣。神的子民忽略這段經文已經太久了,我們應該重新將它拾起,作為我們極好的啟發和希望的源頭。

神要再來

這個異象與摩西的祝福和底波拉之歌的相關性從一開始就很明顯:

神從提幔而來,聖者從巴蘭山臨到。…(哈3:3)

從以東來

光輝如同日光

接下來描述彌賽亞實際降臨時, 祂無與倫比的威嚴:

···他的榮光遮蔽諸天,頌讚充滿大地。他的輝煌如同日光,從他 手裡射出光線,···(哈3:3-4)

大捕就語東南象電也於秘到目,。大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。 大捕就語東南象電也於科到目,。

認識耶和華榮耀的知識,要充滿遍地,好像水充滿洋海一般。(哈2:14)

The Prayer of Habakkuk / 219

興起,發光!因為你的光已經來到,耶和華的榮耀發現照耀你。看哪,黑暗遮蓋大地,幽暗遮蓋萬民,耶和華卻要顯現照耀你,他的榮耀要現在你身上。(賽60:1-2)

先知瑪拉基在舊約聖經的末了關於主的描述, "…必有公義的日頭出現、其光線有醫治之能" (瑪4:2)。新約一向用類似的語言描述耶穌。例如,馬太福音說:

"那坐在黑暗裡的百姓看見了大光;坐在死蔭之地的人有光發現照著他們。"(太4:16)

同樣地,路加福音記載施洗約翰的父親撒迦利亞稱彌賽亞的到來為"…清晨的日光,從高天臨到我們"(路1:78)。所以,摩西的祝福和哈巴谷的禱告等預言,提到日頭升起或正午太陽照耀光輝,都是新約中代表耶穌來臨的描述。

神的榮光

然而這段經文表達的遠遠地超過平常的日出,它實際上是描述神的榮光照耀。《新國際版聖經》翻譯為, "···他的榮光遮蔽諸天、頌讚充滿大地"(哈3:3)

瘟疫和災病

明白這是描述耶穌再來時的情況後,我們不禁被經文所描述的 偉大景象所震懾:

他的輝煌如同日光,從他手裡射出光線,在其中藏著他的能力。在他前面有瘟疫流行,在他腳下有熱症發出。(哈3:4-5)

摩西敘述有閃電或火從神的手中發出,哈巴谷描述祂手裡射出"光線"。儘管耶穌不是鋼鐵俠或漫畫書中的超級英雄,但是從祂手中射出激光或伽馬射線這樣的比喻和事實也相差不遠,雖然這個禮裡十分恐怖,然而先知說這還是主隱藏或掩蓋後的能力。我們從這裡得到一個深奧的啟示—拿撒勒人耶穌是神全然的榮耀,祂遮掩了祂的光輝(戴上帕子)向我們顯現。聖經清楚地表明,如果不是主掩蓋自己的榮耀,祂熾烈的光芒會吞噬在祂面前的一切。"神就是光"(約一1:5),"住在人不能靠近的光裡"(提前 6:16),祂乃是"烈火"(來12:29),在哈巴谷的異像中,神炙熱的榮耀從彌賽亞肉身的帕子內爆發出來。

The Prayer of Habakkuk / 221

萬民戰競和塌陷

接下來的經文與詩篇110篇非常相似,彌賽亞勇士用敵人的屍體填滿大地之後停下來,平靜地飲用路旁的河水(6-7節)。此處神聖勇士在喧囂的行進間,祂似乎停下腳步,從容地觀察遍地:

他站立,量了大地,觀看,趕散萬民。永久的山崩裂,長存的嶺塌陷,他的作為與古時一樣。我見古珊的帳棚遭難,米甸的幔子戰兢。(哈3:6-7)

當耶穌大步向前,釋放神的災禍時,悖逆的外邦列國猶如山嶺坍塌崩潰。經文具體指出古珊和米甸兩個地方,正處於恐慌的狀態中。這兩個部落的名字都與阿拉伯地區有關,它們位於靠近紅海東岸的西奈山。10當耶穌從阿拉伯向北朝著耶路撒冷前進時、這些地區的人民都將恐懼顫抖。

神聖戰十

主在出埃及時分開紅海,不但顯示出祂的能力和主權超過法老和他的軍隊,同時也超越海和海所代表的一切力量。古代希伯來人將洋海與混亂、邪惡、甚至魔鬼聯繫在一起(啟12:9,20:2)。 (我們將在附錄一中更詳細地討論這個概念)。現在我們專注於耶和華對江河和洋海的主權:

耶和華阿,你乘在馬上,坐在得勝的車上,豈是不喜悅江河,向江河發怒氣、向洋海發憤恨麼?你的弓全然顯露,向眾支派所起的誓都是可信的。你以江河分開大地。山嶺見你,無不戰懼;大水氾濫過去,深淵發聲,洶湧翻騰。因你的箭射出發光,你的槍閃出光耀,日月都在本宫停住。(哈 3:8-11)

The Prayer of Habakkuk / 223

打碎敵人的頭

從天上來的耶和華勇士繼續祂的憤怒行進:

你發憤恨通行大地,發怒氣責打列國,如同打糧。你出來要拯救你的百姓,拯救你的受膏者,…(哈3:12-13)

敵基督的軍隊

聖經中有一些段落實在令人萬分激動,哈巴谷的禱告就是其中之一,書中的每一句經文都包含了許多震撼和榮耀的要素。經文接下來從神粉碎敵人的一般性描述轉到專門針對敵軍的領袖。

……打破惡人家長的頭,露出他的腳,直到頸項〔細拉〕。你用敵人的戈矛刺透他戰士的頭。他們來如旋風,要將我們分散,他們所喜愛的是暗中吞喫貧民。你乘馬踐踏紅海,就是踐踏洶湧的大水。(哈3:13-15)

這裡說的惡人是敵基督和他的追隨者,甚至是撒但本人。英文標準版聖經的翻譯是"你壓碎邪惡之家的頭目",神聖戰士在這裡壓碎了神仇敵的元首或頭目(希伯來語: rosh,頭或領袖)。這與詩篇110:5-6 的描述幾乎相同,大衛的子孫彌賽亞將粉碎祂敵人的"首領"。新約將這些不同的要點歸納起來,告訴我們當耶穌再來時,要殺滅敵基督和他的軍隊:

The Prayer of Habakkuk / 225

哈巴谷書3章是舊約中最早也是最清楚地談到彌賽亞擊殺敵基督的經文之一,11它生動地描述耶穌將敵人從大腿向脖子切開的畫面。史密斯(Smith)說: "從尾巴到脖子"的描述似乎表達敵人的形狀是一條龍。"12所以這裡解釋為魔鬼比敵基督更恰當。當然,敵基督和魔鬼是共生體,一個是木偶,另一個是操控木偶的大師,但是最終都將被扔進火湖中(啓19:20; 20:10)。這段經文無疑是指敵基督及其軍隊,因為它繼續具體的說到他們要入侵猶大和毀滅那地的人、領事論家認為,這是指曾經入侵猶大的巴比倫人,然而巴比倫人從非懷追段話所描繪的那樣被主毀滅。新約解釋這些事情將在世代終了時才會最終地實現。

等待祂的來臨

終於, 先知的哀嘆達到了頂峰。神之前在第二章告訴哈巴谷:

因為這默示有一定的日,、快要應驗,並不虛謊。雖然遲延, 還要等候;因為必然臨到,不再遲延。(哈2:3)

雖然哈巴谷確信神降臨的宏偉異象一定會實現,但仍然讓他感到巨大的痛苦。因為儘管知道最終必會成就,但未來仍是非常地遙遠,所以他悲嘆:

我聽見耶和華的聲音,身體戰兢,嘴唇發顫,骨中朽爛;我在 所立之處戰兢。我只可安靜等候災難之日臨到,犯境之民上 來。雖然無花果樹不發旺,葡萄樹不結果,橄欖樹也不效力, 田地不出糧食,圈中絕了羊,棚內也沒有牛;然而我要因耶和 華歡欣,因救我的神喜樂。主耶和華是我的力量!他使我的腳 快如母鹿的蹄,又使我穩行在高處。…(哈3:16-19) 新約完美地表達出神子民希望的源頭是神的降臨,新約經文鼓勵受苦難的信徒堅持信仰,"因為還有一點點時候,那要來的就來,並不遲延"(來10:37),只有主自己來臨才能為祂的子民帶來真正的希望。

哈巴谷的禱告,會眾唱的詩歌

在哈巴谷的禱告中,希伯來語" selah細拉"出現了三次。在整個詩篇中,這個詞出現了74次。細拉的意思是暫停或間斷,可來能是通知樂者更換樂器或是呼籲樂者、美歌者和聽眾暫停片刻來省思默想所唱的樂器"這歌交與伶長,用絲弦的樂器"(哈

結論

哈巴谷的禱告是聖經中對耶穌再來最詳盡、最美麗、最宏偉的描述之一。哈巴谷從摩西的祝福、底波拉之歌、詩篇68篇、以賽亞書 63章 63章 當如此" (來10:25)。

23

撒迦利亞的預言

撒迦利亞的戰歌

撒迦利亞預言的後半部,有兩個非常重要的神諭,分別在第9-11章和第12-14章,兩章都有許多有關彌賽亞到來的敘述。第一個神諭是一篇爭戰的詩歌,以"耶和華論以色列的默示"(亞12:1)開始,開宗明義地表明它先知預言的性質,在交待神將審判圍繞以色列的各民族之後,神諭轉向敘述彌賽亞的到來,第9節可能是所有撒迦利亞書中最廣為人知的經文:

錫安的民哪,應當大大喜樂!耶路撒冷的民哪,應當歡呼!看哪,你的王來到你這裡,他是公義的,並且施行拯救,謙謙和和的騎著驢,就是騎著驢的駒子。(亞 9:9)

經聲亞大衛遊走 大衛遊 大衛遊 大衛遊 在 至 等 待 有 是 崇 待 有 是 崇 待 有 是 崇 待 有 是 崇 待 有 是 崇 被 进 也 是 清 整 地 指 的 卑 何 答 沒 。 是 法 同 是 满 被 被 神 但 是 漫 敢 他 也 是 浸 敢 也 也 是 浸 敢 也 也 是 浸 敢 也 也 是 浸 敢 也 也 是 浸 敢 也 也 是 清 敢 也 也 是 清 敢 的 不 在 亚 里 他 也 是 浸 敢 也 也 是 清 敬 的 , 的 而 案 2 记 是 我 不 的 更 是 都 不 在 亚 里 他 也 是 浸 。 自 是 没 必 的 , 的 而 案 2 记 是 来 了 3 记 6 记 6 ; 4 9 : 7 - 1 3 ; 5 0 : 6 - 8 ; 5 2 : 1 3 - 5 3 : 1 2), 本 在 取 图 下 在 取 图 下 不 其 直 声 取 应 下 不 在 里 被 图 两 正 在 上 通 下 来 在 这 赛 更 的 严 不 在 其 的 是 是 的 严 在 的 是 是 的 严 不 正 就 赛 面 距 的 是 是 的 严 的 是 是 的 严 的 是 是 的 严 取 的 是 是 的 服 的 , 也 是 在 的 服 单 和 取 的 , 也 是 在 的 服 单 和 取 的 , 也 是 在 的 服 , 也 是 先 知 服 年 和 的 贵 , 也 是 在 的 服 , 也 是 先 知 服 年 和 的 贵 , 也 是 先 知 服 , 也 是 先 知 服 , 也 是 先 知 服 , 也 是 在 的 服 , 也 是 在 的 服 , 也 是 先 知 服 单 有 的 贵 , 也 是 的 服 , 也 是 的 服 , 也 是 先 知 服 , 也 是 的 服 更 的 , 也 是 的 加 旋 進 城 , 你 然 等 待 未 不 的 贵 , 也 是 如 的 , 也 是 如 的 , 也 是 如 的 , 也 是 如 的 , 也 是 他 的 , 也 是 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 的 , 也 是 他 他 的 的 是 他 他 是 他 的 , 也 是 他 他 是 他 的 的 是 他 他 的 是 他 他 的 是 他 他 的 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 是 他 他 他 他 是 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 他 是 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 是 他 他 他 他 他 他 他 是 他 他 他 他 是 他 他 他 他 他 他 是 他 他 他 他 他 他 他 他 是 他 他 他 他 他 他 是 他

耶穌千禧年期間的統治

撒迦利亞隨後將重點從耶穌第一次凱旋進入耶路撒冷轉移到祂再來做王掌權的時候,那時祂不但是以色列的王,而且是掌管全地的王:

我必除滅以法蓮的戰車和耶路撒冷的戰馬,爭戰的弓也必除滅。他必向列國講和平,他的權柄必從這海管到那海,從大河管到地極。(亞9:10)

The Prophecy of Zechariah / 231

當耶穌作以色列的王時,地上再看不到戰車和戰馬,描聲戰的弓"將永遠成為過去。各先知們也使用類似的語言描述戰爭平息,以賽亞敘述以色列民將戰爭兵器回收,改造為農土3:2)。以西結敘述以色列收集敵人遺棄的武器,作為數年的樂火,"甚至他們不必從田野撿柴,也不必從樹林伐木。因為他們要用器械燒火"(結39:9-10)。在耶穌的治理下,外邦民族與以色列和平共處,不再爭戰。因為祂將從耶路撒冷統治,直到世界的每個角落(參詩72:8)。

撒迦利亞的沙漠預言

撒迦利亞再一次突然轉向。現在,他談到沙漠預言的共同主題—耶穌凱旋歸來拯救子民。經文明白指出由於以色列是與神立約的子民,神將他們從敵基督的軍隊中釋放的日子將要到來:

錫安哪,我因與你立約的血,將你中間被擄而囚的人,從無水 的坑中釋放出來。你們被囚而有指望的人,都要轉回保障。我 今日說明,我必加倍賜福給你們。(亞 9:11-12) 經文述說以色列民被囚禁在沙漠中的無水坑裡。這與大衛和以賽亞所述,當耶穌再來時,祂將拯救被關在在沙漠中受煎熬的囚犯,並有雨水降下使他們復甦的描述相吻合(35:1-7;參詩68:9-10)。由於主的應許(創15:8-21;出24:3-8),他們將得釋放,這是盟約最後的恢復階段。被囚禁的以色列民都要轉回他們的"保障"——耶路撒冷,雖然他們遭受了許多損失,但最終他們要全面恢復。

以色列與敵基督的末世對決

接下來,撒迦利亞為耶穌歸來之前進行的最後一場戰鬥歌唱:

我拿猶大作上弦的弓,我拿以法蓮為張弓的箭。錫安哪,我要激發你的眾子,攻擊希臘的眾子,使你如勇士的刀。(亞 9:13)

乘南方的旋風而行

接下來的生動描述,只適於理解為耶穌從天上榮耀地再來:

耶和華必顯現在他們以上,他的箭必射出像閃電。 主耶和華必吹角,乘南方的旋風而行。(亞 9:14)

這裡我們看到神顯現的描述與沙漠預言的主題一致。首先,主在天上"顯現"。其次,百克 (Barker) 指出: "先知也是用擬人化的語言。" 5 描述神以人的形像往前行。第三,他的箭射出像閃電,令人想起在摩西的祝福中描述有閃電或火從主的手發出(申33:2)。第

四,我們看到吹角 (shofar),這使人想起秋季的吹角節 (Yom Teruab)或吹角的日子。 閃電和號角讓我們想起神降臨在西奈山的日子,當時"山上有雷轟、閃電和密雲,並且角聲甚大"(出

盛筵

第15至17節描述彌賽亞王在千禧年統治的開始,以色列重新回歸故土安居後,才真正地開始偉大的慶祝:

萬軍之耶和華必保護他們。他們必吞滅仇,踐踏彈石;他們必喝血吶喊,猶如飲酒;他們必像盛滿血的碗,又像壇的四角滿了血。當那日,耶和華他們的神必看他的民,如群羊拯救他們;因為他們必像冠冕上的寶石,高舉在他的地以上。他的恩慈何等大!他的榮美何其盛!五穀健壯少男,新酒培養處女。(亞9:15-17)

在耶和華捍衛以色列並拯救他們之後,以色列將統治他們的敵人。預言雖然以子民被囚困在沙漠坑裡為奴開始,卻以他們最終在已的土地上享用豐盛的宴席,"吞滅仇敵"為結束。穀物和新酒再次指向秋收和秋季的節期。韋博對這三節經文的總結是:"神將會像在第一次出埃及時那樣與他們同在,為他們而戰。戰爭不會一直持續下去,有一天,它將結束,新酒和穀物的日子終將來臨。"7從那時開始,以色列將成為耶和華王冠上閃耀發光的寶石。

The Prophecy of Zechariah / 235

因此,撒迦利亞書第9章的預言是一段重要的經文,的確應該被包括在沙漠預言系列中。神聖戰士在南方的風暴中行進,途中將被囚的以色列百姓從沙漠的坑中拯救出來,帶領他們回到應許之地後,祂要恢復以色列國度,以和平治理全地。

撒迦利亞書12-14章

撒迦利亞書第9章的爭戰詩歌是一個敘述爾賽亞的重請關稅 (12-14章 高期 (13部) (13n) (13n

他們所扎的

撒迦利亞書12章9-10節描述了聖經中最重大,最關鍵的事件之一。撒迦利亞攫取到彌賽亞向祂子民完全揭示的那一刻:

那日,我必定意滅絕來攻擊耶路撒冷各國的民。我必將那施恩叫人懇求的靈,澆灌大衛家和耶路撒冷的居民。他們必仰望我,就是他們所扎的;必為我悲哀,如喪獨生子,又為我愁苦,如喪長子。(亞12:9-10)

那日必給大衛家和耶路撒冷的居民開一個泉源,洗除罪惡與污穢。萬軍之耶和華說: "那日,我必從地上除滅偶像的名,不再被人記念,也必使這地不再有假先知與污穢的靈。(亞13:1-2)

The Prophecy of Zechariah / 237

以色列將永遠不再叛逆神。拜偶像、背逆神的參謀和假先知將永遠成為過去,以色列人民和土地都將全面更新。

盟約的懲罰

然後,撒迦利亞回到盟約的懲罰這個主題:

耶和華說: "這全地的人, 三分之二必剪除而死; 三分之一仍必存留。我要使這三分之一經火, 熬煉他們, 如熬煉銀子; 試煉他們, 如試煉金子。他們必求告我的名, 我必應允他們。我要說: '這是我的子民。'他們也要說: '耶和華是我們的神。'"(亞13:8-9)

這個異象明確的毀滅和和強烈的痛苦令人震驚。我們已經在第16章中詳細討論這段經文的含義和細節,主必帶領以色列經歷盟約懲罰的精煉和潔淨。撒迦利亞書14章繼續這個主題:

耶和華的日子臨近,你的財物必被搶,在你中間分散。因為我必聚集萬國與耶路撒冷爭戰,城必被攻取,房屋被搶奪,婦女被玷污,城中的民一半被擄去;剩下的民仍在城中,不致剪除。(亞14:1-2)

這是利未記23:14-33和申命記4:26-28, 32:23-27 警告性預言的最終實現。出於神的安排,我在寫本章時正好在東耶路撒冷,這讓我更加感受到撒迦利亞預言的精準性。先知預言耶路撒冷在末後的日子將分裂為二,一半的居民將被擄去成為戰俘,但不知什麼原因,另一半的居民將留在城中。在預言的二千多年後,我就坐在先知所說的一個分裂的耶路撒冷城裡。

我的神在那時必來到

以色列經歷懲罰後,她的救主終於降臨了,這是神喻中最榮耀的部分:

那時,耶和華必出去與那些國爭戰,好像從前爭戰一樣。那日,他的腳必站在耶路撒冷前面朝東的的俗名。這山必從中間分裂,自東至西,成為極大的的台灣。一半向北挪移。你們數跑,一半的南方。你們逃跑,必如猶大王烏西雅年間的人逃避大地震一樣。…(亞14:3-5)

The Prophecy of Zechariah / 239

…耶和華我的神必降臨,有一切聖者同來。那日,必沒是所光,有光,與縮液,用,必是耶和明明的。必不有一種不不是黑液,到了晚上纔有光,那時,然不有大人。 東北大是黑來,一半往東海流,一半往西海流。 東都是如此。(亞14:5-9)

經文這裡具體敘述神與祂的聖者同"來"。這個從摩西祝福開始的意象在接近舊約的尾聲時,已發展為神救贖故事中的一個要素。我們也將看到,新約的作者們明確認為這段經文和其他類似的經文一樣,是有關彌賽亞耶稣再來的預言。

以色列國的復興

從耶路撒冷流出的活水既是象徵性的也是實質的。它象徵耶穌作王時,從耶路撒冷城中湧流出生命,但它也是實質的,在千禧年國度期間,將有一條實體的河流從耶路撒冷向南流出。撒迦利亞直接引用約珥書3:18 和以西結書 47:1-12 的意象,之後啟示錄 22:1也有同樣的敘述。以下經節無疑是描述耶穌千禧年的統治:

耶和華必作全地的王, 那日耶和華必為獨一無二的, 他的名也是獨一無二的。 ……不再有咒詛。 耶路撒冷人必安然居住。(亞14:9,11)

經文再次肯定耶和華將統管所有。"不再有咒詛"指的是不再有盟約的咒詛,因為以色列的悖逆將成為過去,所以違背盟約的咒詛也將逝去。

死亡的災殃

第12節一直是多有推測的經文,許多人視敵基督軍隊滅亡的描述 為核爆攻擊的後果:

耶和華用災殃攻擊那與耶路撒冷爭戰的列國人,必是這樣:他們兩腳站立的時候,肉必消沒,眼在眶中乾癟,舌在口中潰爛。(亞14:12)

The Prophecy of Zechariah / 241

膽敢與光芒四射、衣袍浴血的神聖戰士對抗的敵人,站著就被吞噬力切的火焰消化,人類脆弱的肉體絕對無法對抗神絕對的、不能阻擋的力量。使徒保羅也說,當耶穌來時要擊殺敵基督,"主耶穌著用口中的氣滅絕他,用降臨的榮光廢掉他"(帖後2:8)。預言接著敘述,在耶穌千禧年統治期間,外邦各國會完全臣服於以色列和她的王,他們不只是被打敗的敵人而已,他們還要參加以色列的聖日。波達(Boda)說: "列國每年在住棚節時,前往耶路撒冷的朝聖之旅表明了他們對這位宇宙之王的臣服。" 10

結論

24

以諾的預言

在結束研討沙漠預言之前,我們還需要研讀以諾一書的預言。1雖然以諾一書不在聖經正典之內,然而無論是在耶穌時代之前還是之後,它都是一本非常有名且有影響力的書。有意思的是,新約猶大書引用以諾預言的一部分,以諾預言這樣開始:

這個神喻的開始與摩西的祝福非常相似。摩西說,"以下是神人摩西在未死之先,為以色列人所祝的福"(申33:1)。以諾說,"給以諾的祝福,為居住在苦難中的義人"(1:1)。根據以諾書作者的敘述,當他被提到天上時得到一個異象,同時也聽到那時"守望者"和"天使"所說的話。以諾清楚的述說預言是給遙遠未來的一個世代,為那些活在大災難中,將親自目睹神從天降臨的世代。預言這樣開始:

The Prophecy of Enoch / 245

以諾的預言強調對惡人的審判。尼克爾斯堡評論說:

以諾神諭的第一部分描述至高神—神聖的戰士,將出現 在地上,對人類和叛逆的天使施行全面審判。3

預言似乎結合了摩西在申命記 33 章中預言神從西奈來, 與彌迦書1:3-4中神從天而來的二個敘述:

看哪,耶和華出了他的居所,降臨步行地的高處。眾山在他以下必消化,諸谷必崩裂,如蠟化在火中,如水沖下山坡。(彌1:3-4)

以諾使用類似彌迦書的語言描述山像蠟一樣融化,這也令人想起大衛在詩篇68篇一開始呼求神興起審判祂的敵人,他們將像蠟一樣融化。詩歌意在傳達神對列國和惡者的審判,面對神的審判和同在,他們將像烈火前的蠟一樣消散。詹姆斯·查爾斯華茲(James H. Charlesworth)總結說:

彌賽亞要向以色列顯現,將他們從外邦人中拯救出來,並以極大的喜樂將他們帶回耶路撒冷。此外,從世界各方聚集回來的以色列民將與彌賽亞同席,外邦人也要與他們同席。4

令人驚訝的是新約猶大書(猶14)一字不差地引用了以諾預言的最後一段(第9節)。猶大和早期教會認為這個預言指的是耶穌的再來,所以猶大書引用以諾預言,描述耶穌再來時從天降臨至西奈山,而以諾預言的依據是來自摩西的祝福—第一個沙漠預言。

第一世紀猶太人對第二次出埃及的想法

賴特 (NT Wright) 正確的評論; 一個新的出埃及。" "任何在約旦曠野聚集民眾的 都是表達它是一個新的出埃及。 9 畢爾補充說 奮銳黨及其 可能因為這是猶太人期望彌賽亞拯救的一 他類似的運動都和曠野有關, 10畢爾說,昆蘭群體特意移居到沙漠,因為他們認為是從沙漠 昆蘭群體、各種猶太狂熱 開始實現這些復興的預言。11以諾一書的作者、 分子、以及施洗約翰雖然有截然不同的信念,但是他們共同的觀點是彌 賽亞的復興會始於曠野沙漠。在我們研討過的各預言中, 沙漠預言的總 體故事情節顯然成為大眾的看法,所以這很可能是耶穌警告訴門徒,不 要去追逐任何一個在曠野自稱為彌賽亞的人的原因(太24:24-26)。耶 穌明確指出,當真的彌賽亞降臨時,會如申命記33章或哈巴谷書3章等經 文所描述的, 祂會像太陽般的光芒四射, 祂的到來將是個非常明顯和不可能錯過的景象, 祂說就像"閃電從東邊發出, 直照到西邊。人子降 可能錯過的景象,祂說就像 也要這樣 (太24:27)。我們可以這樣定論,第一世紀的猶太人相 信各個沙漠預言的敘述,耶穌、施洗約翰和使徒們,在不同程度上都非常熟悉這個美麗的復興故事。我們將在下一章中看到,新約聖經也清楚 地反映出這個期待。

25

新約對耶穌再來的記載

我們將在本章中看到,新約中有關耶穌再次降臨的敘述完全來自我們前面討論過的舊約經文,這些舊約經文是新約的基礎,新約中凡是有關耶穌再來的經文都引用自沙漠預言。

耶穌論祂的再來

從耶穌對自己降臨的描述中, 我們注意到以下幾個主題:

- 1. 耶穌稱自己為"人子"。
- 2. 衪會再次降臨。
- 3. 祂在大榮耀中來臨。
- 4. 袖駕著天上的雲降臨。
- 5. 袖同眾天使降臨。
- 6. 有號角聲大響。
- 7. 並伴隨著從四方招聚的選民。

這七個概念源自何處?神要(1)從天"降臨"(2)在閃亮的榮耀中(3)駕在雲上(4)與無數聖潔天使同來,竟這四點第一次出現在摩西的祝福。接著在章的沙漠預言都重複。以及撒迦利亞書14章的沙漠預言都重複的關聯,當期。此外耶穌提到祂的再來與號角大響和招聚選民的關聯,當期直接指向出埃及記,當耶和響降臨的那天"角聲甚是,當19:16)。以賽亞也預言號角大響和招聚選民這兩個之間,第日,必大發角擊,在亞述地將要滅亡的,並在埃及地散那日,必大發角擊,在亞述地將要減亡的,並在埃及地散,都要來,他們就在耶路撒冷聖山上敬拜耶和華"(賽

耶和華必顯現在他們以上,他的箭必射出像閃電。主耶和華必吹角,乘南方的旋風而行。(亞9:14)

耶穌為何自稱為"人子"?"人子"出自但以理四獸和天庭的異 象,在但以理的異象裡有一位像是人子的樣子,駕著天雲而來(但 7:13)。聖經描述在雲中出現或駕在雲上的只有是耶和華(出13:21; 16:10; 24:16; 20:21; 33:9,10; 34:5; 40:34, 38; 申33:26; 詩18:9-11; 68:4, 32-33; 詩 104:3; 賽 19:1), 又有"不壞的國"賜給祂"使各方、 各國、各族的人"都事奉祂 (但7:14)。無疑但以理看到的人子就是耶 和華的肉身,也是沙漠預言中乘雲而來的征服者,祂將回來建立"他 的國度"(但7:14),令人驚奇的是,這就是耶穌認定自己的身份。 衪對門徒說的本質是, "你們讀過耶和華從天上榮耀降臨, 向耶路撒 冷行進並建立祂的國度。經文中所說的就是我,我是摩西見到西奈山 上光輝燦爛的那位,我是底波拉歌頌在暴風鳥雲中越過以東前進的那 位、我是大衛看見帶領浩蕩隊伍向耶路撒冷行進的那位、我就是但以 理 異象 中的 神 , 我 也 是 全 然 的 人 。 你 們 要 看 到 我 駕 雲 在 榮 耀 中 回 來 , 面貌發光如日頭, 先知所說的一切都是真的。"耶穌對祂二次再臨的 描述幾乎全部源於神在西奈山顯現時的樣子和後來先知們的異象,特 別 是 但 以 理 書 第 七 章 。 耶 穌 用 來 描 述 衲 自 己 回 歸 的 所 有 七 個 主 題 都 與 西奈山和沙漠預言的故事情節有關。

保羅論耶穌的再來

保羅在帖撒羅尼迦後書說,"那時,主耶穌同他有能力的天使從天上在火焰中顯現,要報應那不認識神和那不聽從我主耶穌福音的人"(帖後1:7-8)。保羅的用詞不是耶穌"來臨",而是耶穌從於天上顯現"。"顯現"的希臘原文是apokalypsei,英語翻譯為"啟示天揭開"(apocalypse)。 因此啟示錄也被稱為"啟示"或"耶穌基督的啟示",這部書的主題是耶穌從天上顯現或從天降臨的啟示,此處經文影射沙漠預言以賽亞書40章中的大道:

The Return of Jesus in the New Testament / 253

耶和華的榮耀必然顯現,凡有血氣的必一同看見,因為這是耶和華親口說的。(賽40:5)

此外,我們還注意到保羅使用了以下其他主題: (1)耶穌將"從天上"顯現(2)與祂的天使(3)在火中降臨(4)懲罰祂的仇敵。所有這些主題同樣地與沙漠預言一致,主從烈火中來審判敵人的概念是源於神在西奈山的彰顯(出19:18;24:17),也似乎是直接引用以賽亞預言的最後一章:

"看哪,耶和華必在火中降臨。他的車輦像旋風,以烈怒施行報應,以火焰施行責罰。因為耶和華在一切有血氣的人身上,必以火與刀施行審判,被耶和華所殺的必多。"(賽66:15-16)

稍後保羅說, "等候所盼望的福, 並等候至大的神和我們救主耶穌基督的榮耀顯現"

啟示錄論耶穌的再來

最後使徒約翰在啟示錄說,"看哪,他駕雲降臨!眾目要看見他,連刺他的人也要看見他;地上的萬族都要因他哀哭。這章話與真實的。阿們"(啟1:7)。這個敘述結合了撒迦利亞書12章追與"駕雲而來者"的預言。下一節經文,"主神說: "我是阿拉法,我是俄梅戛,是昔在、今在、以後永在的全能者"(啓1:8),完全地肯定耶穌是耶和華全能神也是即將來臨的主。 啟示錄第十二章描述以色列是一個婦人,"婦人就逃到。" 於不錄第十二章描述以色列是一個婦人,"婦人就逃到。"

啟示錄第十二章描述以色列是一個婦人, "婦人就逃到曠野,在那裏有神給她預備的地方,使她被養活一千二百六十天"(6節)。這是新約清楚反映舊約中描述以色列逃至沙漠等侯神聖戰士— 救主耶和華的例子。我們在幾節之後讀到:

於是有大鷹的兩個翅膀賜給婦人,叫他能飛到曠野,到 自己的地方躲避那蛇,他在那裡被養活一載二載半載。 (啟12:14)

"有大鷹的翅膀賜給婦人",是蓄意帶出"第二次出埃及"的意象,經文直接帶我們回到第一次出埃及,主對以色列宣稱,"我如鷹將你們背在翅膀上,帶來歸我"(出19:4)。然後約翰在預言的結尾,比任何新約經文都更詳細地描述了耶穌的再來:

The Return of Jesus in the New Testament / 255

除了包括之前提到的所有主題和意象,約翰對耶穌的再來又 加上了:

- 1. 主將舉行祂的婚筵。
- 2. 祂再來時是一位戰士。
- 3. 天堂將會打開。
- 4. 衪將騎在馬上。
- 5. 衪的衣袍濺血。
- 6. 衪的軍隊也騎在馬上。
- 7. 衪會像踹葡萄一樣踩碎他的敵人。
- 8. 衪將殺死敵基督及其大軍。
- 9. 動物要吃敵人的肉。
- 10. 祂再來要統治萬國。

The Return of Jesus in the New Testament / 257

結論

耶穌再來降臨的地點

耶穌回 帮 徒 所 知 的 觀 點 之 後 再探 記載有 確切地點也同樣的重要。回教徒相信耶穌會重摩門教徒則相信耶穌重返的地點是美國密蘇里州dependence Missouri)。但聖經是怎麼說的呢? 重返 的 州 立 (Independence Missouri)

恐怕會讓許多人驚訝。可悲的是,大多數 口 每個觀點的聖經論證。

(3-4), 在耶穌回 前,有大地震將橄欖山分裂為二、許多耶路撒冷的居民逃到耶路撒冷

以東的沙漠中,這很可能是啟示錄 11:13 中發生在兩個見證人被殺于 升天之後所描述的大地震,"正在那時候,地大震動,城就倒塌另一分之一,因地震而死的有七千人,其餘的都恐懼,歸榮耀給天上的神。" 這之後,也許是幾個月後,主會帶著所有的聖徒來到耶路撒冷,包括那些之前逃跑,現在都得救的人們。所以在祂與正地 "我也真正地站在橄欖山上,因為在那一天,"我也要使我腳踏之之。"(珥3:17-21)。然後,照賽亞所說的,作我也要使我腳踏之處得榮耀"(60:3),我認為這個解釋能使所有相關經文彼此和諧,不勉強也不為難。

Where Does Jesus Return? / 261

那麼使徒行傳1章呢?許多人認為,這段經文支持耶穌再來時降落在橄欖山的觀點。聖經說耶穌復活後向許多門徒顯現並教導他們四十天之久(徒1:1-3),然後耶穌吩咐他們聚集在一處,等候聖靈的降臨(4-5節),在耶穌給他們一些臨別的指示後,聖經記載:

說了這話,他們正看的時候,他就被取上升。有一朵雲彩把他接去,便看不見他了。當他往上去,他們定睛望天的時候,忽然有兩個人身穿白衣,站在旁邊,們為甚麼站著望天呢?這離開你們為甚麼站著望天呢?這離開你們接升天的耶穌,你們見他怎樣往天上去,他還要怎樣來。"(徒1:9-11)

262 / SINAI TO ZION

耶穌被帶到天上後,門徒按照吩咐步行回到耶路撒冷,約有"安息日可走的路程"(12節)。路加福音又加上事件發生地點的一些細節:

耶穌領他們到伯大尼的對面,就舉手給他們祝福。正祝福的時候,他就離開他們,被帶到天上去了。他們就拜他,大大地歡喜,回耶路撒冷去,常在殿裡稱頌神。(路24:50-53)

佩特拉 (Petra)

並不確定這些經文是否是指耶穌第二次降臨,但如果是的話(作者謹慎地傾向這個立場),經文描述神是來自西珥山和以東地。 西珥山是約旦南部的山脈,是波斯拉的所在地。5 如之前探討的結論,各相關經文同意耶穌的行進不是從以東開始,而是從更南的西奈山,甚至可能是從埃及啟程。我們來查考這兩種觀點的聖經證明。

西奈山

本書的主要主題之一是強調所有聖經預言中記載耶穌再來時,從南方向北行進的描述。彼得斯 (Peters) 辯稱,耶穌再來是階段性的展開,我們首先要目睹祂帶著聖徒來到西奈山:

從經文比較中看出,當聖徒超自然的復活和被提後,不會繼續停留在"空中",而是被帶到西奈山,在那裏建立神權治理,分配職位,按立王和祭司,"要照所安排的,在日期滿足的時候,使天上地上一切所有的都在基督裡面同歸於一。""

埃及

最後一個有關耶穌降臨地點的觀點是— 祂不僅追循約櫃從西奈 到耶路撒冷的路線,而且會重複出埃及的完整路線,祂將從埃及開始行進。耶穌是更偉大的摩西西,祂將再度走上第一次出埃及的,帶領並拯救許多。雖然對大多數人大家說明 這是個全新的概念,但實際上有一些經文非常有力地支持這個點。我極力推薦特拉維斯·斯諾 (Travis Snow) 所著《逾越 (The Passover King) 這本書。 7 首先,作者認為經文指 出在大災難期間,許多向外逃離的以色列人會逃至埃及。摩西茲 告誡以色列民不遵守盟約會面臨的各種災難時提到,"耶神必使你坐船回埃及去,走我曾告訴你不得再見的路,在那裡你必賣已身與仇敵作奴婢,卻無人買。"(申28:68),這節經文的時 描述主的再來,但是這節經文的後半段描述主真實地降臨在埃及,因此,"埃及的偶像在他面前戰兢,埃及人的心在裡面消 埃及人的心在裡面消 民數記 24 章, 巴蘭的預言似乎表明以色列的"種子(後 化。 和"王" (這是代表彌賽亞最常見的兩個用詞) 將從埃及 裔) 出來, 要吞噬和粉碎那些敵對祂的國度和子民的國家:

雅各阿,你的帳棚何等華美!以色列阿,你的帳幕何其華麗!如接連的山谷,如河旁的園子,如耶和華所栽的沉香樹,如水邊的香柏木。水要從他的桶裡流出,種子要撒在多水之處。他的王必超過亞甲(七十士譯本"歌革"),他的國必要振興。神領他出埃及,他似乎有野牛之力。他要吞喫敵國,折斷他們的骨頭,用箭射透他們。(民24:5-8,下橫線和括弧出自作者)

Where Does Jesus Return? / 267

所以主萬軍之耶和華如此說: "住錫安我的百姓阿,亞述王雖然用棍擊打你,又照埃及的樣子舉杖攻擊你,你你不要怕他。因為還有一點點時候,向你們發的忿恨就要完畢,我的怒氣要向他發作,使他滅亡。(賽10:24-25)

268 / SINAI TO ZION

埃及海汊是以色列人許久以前走過的紅海,它將再一次地被擊打分開,以色列人將走過紅海就像行在陸地上一樣!先知哈巴谷在他偉大沙漠預言中,同樣地描述耶穌穿越沙漠的大行進,"你乘馬踐踏紅海,就是踐踏洶湧的大水"(哈3:15)。乘馬踐踏紅海似乎表示祂將再次分紅海。最後加上撒迦利亞的預馬,先知以世界各地齊聚集的子民為背景,宣告:"我必再領他們出埃及地,招聚他們出亞述。"(10:10)

耶和華必經過苦海,擊打海浪,使尼羅河的深處都枯乾。亞述的驕傲必至卑微,埃及的權柄必然滅沒。(亞10:11)

Where Does Jesus Return? / 269

所以聖經確切地在以色列最終救贖的背景下,提到主再次分開紅海的概念,它實際上是眾先知預言的一個主題。總括地說一些非常關鍵性的經文支持耶穌將回到埃及,從那裡再次走過的足及的全部路線。儘管這是一個聖經研習者幾乎從未考慮過的更大的拿西新有立場中,卻似乎是最符合聖經的推論。即集一大的摩西和神肉身的榮耀,祂要帶領一個更偉大的出埃及,從埃及出發,經過紅海到西奈山,再一路邁向耶路撒冷。

結論

27

耶穌凱旋再來

最後的號角

神偉大地顯現在西奈山時,首次建立了一個神在號角大響聲中出現的模式(以下經文下橫線出於作者):

到了第三天早晨,在山上有雷轟、閃電和密雲,並且角聲甚大,營中的百姓盡都發顫。西乃全山冒煙,因為耶和華在火中降於山上,山的煙氣上騰,如燒窯一般說話,人人的震動。角聲漸漸的高而又高,摩西就話,有聲音答應他。耶和華降臨在西乃山頂上,耶和華召摩西上山頂,摩西就上去。(出19:16,18-20)

當那日,必大發角聲,在亞述地將要滅亡的,並在埃及地被趕散的,都要來,他們就在耶路撒冷聖山上敬拜耶和華。(賽 27:13)

耶和華必顯現在他們以上,他的箭必射出像閃電。主耶和華必吹角,乘南方的旋風而行。(亞9:14)

他要差遣使者:用號筒的大聲,將他的選民從四方,從 天這邊到天那邊,都招聚了來。(太24:31)

就在一霎時,眨眼之間,號筒末次吹響的時候;因號筒要響,死人要復活,成為不朽壞的,我們也要改變。(林前15:52)

因為主必親自從天降臨,有呼叫的聲音和天使長的聲音,又有神的號吹響,那在基督裡死了的人必先復活。 (帖前4:16) 但在第七位天使吹號發聲的時候,神的奧秘就成全了,正如神所傳給他僕人眾先知的佳音。(啟10:7)

<u>第七位天使吹號</u>,天上就有大聲音說: "世上的國成了 我主和主基督的國;他要作王,直到永永遠遠。" (啟 11:15)

駕雲而來

主耶穌會駕雲再來,這又是一個從出埃及記開始的模式:

到了第三天早晨,在山上有雷轟、閃電和密雲,並且角聲甚大,營中的百姓盡都發顫。摩西率領百姓出營迎接神,都站在山下。(出19:16-17)

摩西和先知們以神在西奈山大能的顯現,做為神將會乘雲降臨來拯救子民的預表:

耶書崙哪,沒有能比神的。<u>他為幫助你,乘在天空</u>,顯其威榮,駕行穹蒼。(申33:26)

耶和華阿,你從西珥出來,由以東地行走。那時地震 天漏,雲也落雨。山見耶和華的面就震動,西乃山見 耶和華以色列神的面也是如此。(士5:4-5)

他又使天下垂,親自降臨,有黑雲在他腳下。他坐著基路伯飛行,在風的翅膀上顯現。他以黑暗和聚集的水,天空的厚雲為他四圍的行宮。(撒下22:10-12; 詩18:9)

你們當向神唱詩,歌頌他的,為那坐車行過曠野的(或譯: <u>"高</u>舉那乘駕雲彩之上的")修平大路。他的名是耶和華,要在他面前歡樂。(詩 68:4)

你們要在錫安吹角,在我聖山吹出大聲。國中的居民,都要發顫;因為耶和華的日子將到,已經臨近。那日是黑暗、幽冥、密雲、烏黑的日子,…(珥2:1-2)

耶和華的大日臨近,臨近而且甚快,乃是耶和華日子的風聲。勇士必痛痛地哭號。那日,是忿怒的日子,是急難困苦的日子,是 荒廢淒涼的日子,是黑暗、幽冥、<u>密雲</u>、烏黑的日子,(番1:14-15)

我在夜間的異象中觀看,見有一位像人子的,<u>駕著天雲而來</u>,被領到亙古常在者面前,(但7:13)

那時,人子的兆頭要顯在天上,地上的萬族都要哀哭。 他們要看見人子有能力,<u>有大榮耀,駕著天上的雲降</u> <u>臨。</u>(太 24:30)

耶穌對他說: "你說的是。然而我告訴你們,後來你們要看見人子坐在那權能者的右邊,<u>駕著天上的雲降臨</u>。 (太26:64)

說了這話,他們正看的時、他就被取上升。有一朵雲彩把他接去,便看不見他了。當他往上去,他們定睛望天的時候,忽然有兩個人身穿白衣,站在旁邊,說:"加利利人哪,你們為甚麼站著望天呢?這離開你們被接升天的耶穌,你們見他怎樣往天上去,他還要怎樣來。"(徒1:9-11)

看哪,<u>他駕雲降臨</u>,眾目要看見他,連刺他的人也要看見他,地上的萬族都要因他哀哭。這話是真實的。阿們!(啟1:7)

我又觀看,見有一片白雲,雲上坐著一位好像人子,頭上戴著金冠冕,手裡拿著快鐮刀。(啟14:14)

和祂的萬萬聖者同來

天堂的軍隊,包括眾多天使和復活的信徒都會和主一起:

耶和華從西乃而來,從西珥向他們顯現,從巴蘭山發出光輝,從萬萬聖者中來臨;從他右手為百姓傳出烈火的律法。(申33:2)

神的車輦累萬盈千,主在其中,好像在西乃聖山一樣。(詩68:17)

**** 耶和華我的神必降臨,有一切聖者同來。(亞14:5)

人子要在他父的榮耀裡,<u>同著眾使者降臨</u>,那時候,他 要照各人的行為報應各人。(太16:27)

他要<u>差遣使者</u>,用號筒的大聲,<u>將他的選民</u>從四方,從 天這邊到天那邊,都招聚了來。(太24:31)

當人子在他榮耀裡,同著眾天使降臨的時候,要坐在他榮耀的寶座上。(太 25:31)

凡在這淫亂罪惡的世代,把我和我的道當作可恥,人子在他父的榮耀裡,<u>同聖天使降臨</u>的時候,也要把那人當作可恥的。(可8:38)

就在一霎時,眨眼之間,號筒末次吹響的時候;因號筒要響,死人要復活,成為不朽壞的,我們也要改變。(林前15:52)

基督是我們的生命,他顯現的時候,<u>你們也要與他一同</u> <u>顯現在榮耀裡</u>。(西3:4)

因為主必親自從天降臨,有呼叫的聲音和天使長的聲音,又有神的號吹響,那在基督裡死了的人必先復活。 (帖前4:16)

276 / SINAI TO ZION

以後我們這活著還存留的人必和他們一同被提到雲裡, 在空中與主相遇。這樣,我們就要和主永遠同在。(帖 前 4:17)

神既是公義的,就必將患難報應那加患難給你們的人; 也必使你們這受患難的人與我們同得平安。那時,<u>主耶</u> 穌同他有能力的天使從天上在火焰中顯現。(帖後1:6-7)

亞當的七世孫以諾曾預言這些人說: "看哪,<u>主帶著他</u> <u>的千萬聖者降臨。</u>(猶14)

主來到埃及

根據我們之前的查考,耶穌很可能會首先回到埃及:

......耶和華乘駕快雲<u>臨到埃及</u>。埃及的偶像在他面前戰兢;埃及人的心在裡面消化。(賽19:1)

然後,耶穌率領祂的子民開始得勝的行進,離開埃及,再次實際地分開紅海:

雅各阿,你的帳棚何等華美!以色列阿,你的帳幕何其華麗!水要從他的桶裡流出,種子要撒在多水之處。他的王必超過亞甲(七十士譯本為歌革),他的國必要振興。神領他出埃及,他似乎有野牛之力。他要吞喫敵國,折斷他們的骨頭,用箭射透他們。(民24:5,7-8)

你乘馬踐踏紅海,就是踐踏洶湧的大水。(哈3:15)

我必再領他們出埃及地,招聚他們出亞述,領他們到基列和利 巴嫩;這地尚且不夠他們居住。耶和華必經過苦海,擊打海 浪,使尼羅河的深處都枯乾。亞述的驕傲必至卑微,埃及的權 柄必然滅沒。(亞10:10-11)

主從西奈來

盛大的得勝行進隊伍將來到西奈山,再北上阿拉伯半島和以東,向耶路撒冷邁進:

耶和華從西乃而來,<u>從西珥向他們顯現,從巴蘭山發出光輝</u>,從 萬萬聖者中來臨;從他右手為百姓傳出烈火的律法。他疼愛百 姓,眾聖徒都在他手中。他們坐在他的腳下,領受他的言語。(申 33:2-3)

耶和華阿,你從西珥出來,由以東地行走。那時地震天漏,雲也落雨,山見耶和華的面就震動;西乃山見耶和華以色列神的面也是如此。(士5:4-5)

神從提慢而來, 聖者從巴蘭山臨到。 [細拉日光 他的榮光 巴蘭山臨到。 [細日 日 此 的 從 他 的 從 他 的 说 是 在 主 中 在 也 的 能 立 , 有 惠 出 光 解 下 有 熱 出 光 的 锁 塌 陷 , 他 的 作 為 異 散 萬 民 。 表 为 的 山 崩 裂 , 長 存 的 嶺 塌 陷 , 他

古時一樣。<u>我見古珊的帳棚遭難,</u>米甸的幔子戰兢。(哈3:3-7)

耶和華必像勇士出去,<u>必像戰士激動熱心,要喊叫</u>,大聲吶喊, 要用大力攻擊仇敵。(賽42:13).

這從以東的波斯拉來,穿紅衣服、裝扮華美、能力廣大、大步 行走的是誰呢?就是我,是憑公義說話,以大能施行拯救。你的裝扮為何有紅色?你的衣服為何像踹酒醉的?我獨自踹酒醉,眾民中無一人與我同在。我發怒將他們踹下,發烈怒將他們踐踏;他們的血濺在我衣服上,並且污染了我一切的衣裳。因為報仇之日在我心中,救贖我民之年已經來到。我仰望,見無人幫助;我詫異,沒有人扶持。所以我自己的膀臂為我施行拯救,我的烈怒將我扶持。我發怒,踹下眾民;發烈怒,使他們沉醉,又將他們的血倒在地上。(賽63:1-6)

看哪,耶和華必在火中降臨。<u>他的車輦像旋風</u>,以烈怒施行報應,以火焰施行責罰。因為耶和華在一切有血氣的人身上,必以火與刀施行審判,被耶和華所殺的必多。(賽66:15-16)

耶和華必顯現在他們以上,他的箭必射出像閃電。主耶和華必吹角,乘南方的旋風而行。(亞9:14)

...... "看哪,主带著他的千萬聖者降臨,要在眾人身上 行審判,證實那一切不敬虔的人所妄行一切不敬虔的 事,又證實不敬虔之罪人所說頂撞他的剛愎話。"(猶14-15)

他們所扎的那位

當耶穌積極地拯救祂的子民時,以色列全體要"仰望"祂,承認祂真的是耶和華,是應許的救主。然後以色列全家將爲他們的不信和悖逆悔改,之後永遠地信任耶和華:

錫安必因公平得蒙救贖,其中歸正的人必因公義得蒙救贖。(賽1:27)

耶穌說: "經上寫著: 匠人所棄的石頭, 已作了房角的頭塊石頭。…誰掉在這石頭上, 必要跌碎; 這石頭掉在誰的身上, 就要把誰砸得稀爛。"(太 21:42-44).

弟兄們,我不願意你們不知道這奧秘,恐怕你們自以為聰明, 就是以色列人有幾分是硬心的,等到外邦人的數目添滿了,於 是以色列全家都要得救。如經上所記: "<u>必有一位救主從錫安</u> 出來,要消除雅各家的一切罪惡。"又說: "我除去他們罪的 時候,這就是我與他們所立的約。"(羅11:25-27)

看哪,他駕雲降臨,眾目要看見他,連刺他的人也要看見他,地 上的萬族都要因他哀哭。這話是真實的。阿們!(啟1:7)

剩餘的民

在叙述神來拯救祂子民的各種預言中,始終是指倖存的餘民:

猶大家所逃脫餘剩的,仍要往下扎根,向上結果。<u>必有餘剩的民,從耶路撒冷而出;必有逃脫的人,從錫安山而來</u>。耶和華的熱心,必成就這事。(王下19:30-31)

到那日,耶和華發生的苗必華美尊榮,地的出產必為以色列逃脫的人顯為榮華茂盛。主以公義的靈和焚燒的靈,將錫安女子的污穢洗去,又將耶路撒冷中殺人的血除淨。那時,剩在錫安、留在耶路撒冷的,就是一切住耶路撒冷、在生命冊上記名的,必稱為聖。(賽4:2 -3)

到那日,以色列所剩下的和雅各家所逃脱的,不再倚靠那擊打他們的,卻要誠實倚靠耶和華以色列的聖者。所剩下的,就是雅各家所剩下的,必歸回全能的神。以色列阿,你的百姓雖多如海沙,惟有剩下的歸回。原來滅絕的事已定,必有公義施行,如水漲溢。(賽10:20-22)

284 / SINAI TO ZION

到那時候,凡求告耶和華名的就必得救;因為照耶和華所說 的,在<u>錫安山耶路撒冷必有逃脫的人</u>,在剩下的人中必有耶和 華所召的。(珥2:32)

我卻要在你中間留下困苦貧寒的民,他們必投靠我耶和華的名。 以色列所剩下的人必不作罪孽,不說謊言,口中也沒有詭詐的舌頭,而且喫喝躺臥,無人驚嚇。(番3:12-13)

耶和華說: "那時我必作以色列各家的神,他們必作我的子民。" 耶和華如此說: "脫離刀劍的就是以色列人,我使他享安息的時候,他曾在曠野蒙恩。(耶 31:1-2)

在錫安山必有逃脫的人,那山也必成聖;雅各家必得原有的產業。(俄17)

以賽亞指著以色列人喊著說: "以色列人雖多如海沙,得救的不過是剩下的餘數。" (羅9:27)

新約聖經同樣告訴我們,當耶穌回來時,要拯救祂所有的子民脫離敵人的迫害,祂要獎賞義人,審判惡人。在新約的背景下,義人包括所有忠實的信徒,無論是猶太人還是外邦人:

人子要在他父的榮耀裡,同著眾使者降臨,<u>那時候,他</u> 要照各人的行為報應各人。(太16:27)

神既是公義的,就必將患難報應那加患難給你們的人; 也必使你們這受患難的人與我們同得平安。那時,主耶 穌同他有能力的天使從天上在火焰中顯現,要報應那不 認識神和那不聽從我主耶穌福音的人。(帖後1:6-8)

但基督獻了一次永遠的贖罪祭,就在神的右邊坐下了,從此等候他仇敵成了他的腳凳。(希10:12-13)

在神面前,坐在自己位上的二十四位長老,就面伏於地敬拜神一次。 一个在的主神,经常"昔在、今在的主神,發怒,你的然恐也臨到了,不够是你名的人,連大帶小得賞賜的時候也到了;你數壞那些敗壞世界之人的時候也就到了。" (啟11:16-18)

..... "哈利路亞!救恩、榮耀、權能都屬乎我們的神。他的判斷是真實、公義的,因他判斷了那用淫行敗壞世界的大,淫婦,並且向淫婦討流僕人血的罪,給他們伸冤。"(啟19:1-2)

歡唱的行進

勝利行進中最動人、最激動人心的特徵之一可能是對樂者和眾多歌者的重複描述,他們在龐大的遊行隊伍前後敬拜頌讚。經知文的描述他們唱歌、歡呼和大聲喊叫,因為他們實在無法抑制唱於的喜悅。我們有數個理由相信,"上行之歌"將是他們所唱的詩歌之一,"上行之歌"是朝聖者前往耶路撒冷參加三個年度節期時所唱的詩歌。

神上升,有喊聲相送;耶和華上升,有角聲相送。 你們要向神歌頌,歌頌!向我們王歌頌,歌頌! 因為神是全地的王,你們要用悟性歌頌。神作王 治理萬國,神坐在他的聖寶座上。(詩47:5-8)

神叫孤獨的有家,使被囚的出來享福(祂以歡唱帶領被囚的出來,參照英文新國際版聖經);惟有悖逆的住在乾燥之地。(詩68:6)

神阿, 你是我的神, 我的王; 人已經看見你行走, 進入聖 所。歌唱的行在前, 作樂的隨在後, 都在擊鼓的童女中 間。(詩68:24-25)

並且耶和華救贖的民必歸回, 歌唱來到錫安, 永樂必歸到他們的頭上, 他們必得著歡喜快樂, 憂愁歎息盡都逃避。(賽35:10)

<u>錫安的民哪,應當歌唱!以色列阿,應當歡呼!耶路撒冷的民哪,應當滿心歡喜快樂</u>!耶和華已經除去你的刑罰,趕出你的仇敵。···(番3:14-15)

神的憤怒

當耶穌行進時,祂要親自傾倒神的震怒,釋放大風暴、暴雨、冰雹、 地震、瘟疫和烈火在敵人身上:

**** 耶和華從他右手為百姓傳出烈火的律法。(申33:2)

他要向惡人密布網羅,有烈火、硫磺、熱風作他們杯中的分。(詩11:6)

<u>那時,地見神的面而震動,天也落雨</u>,西乃山見以色列神 的面也震動。(詩68:8)

他的輝煌如同日光,從他手裡射出光線,<u>在其中藏著他的能力。</u> 在他前面有瘟疫流行,在他腳下有熱症發出。他站立,量了大 地,觀看,趕散萬民。永久的山崩裂,長存的嶺塌陷,他的作為 與古時一樣。我見古珊的帳棚遭難,米甸的幔子戰兢。耶和華 阿,你乘在馬上,坐在得勝的車上,豈是不喜悅江河,向江河發 怒氣、向洋海發憤恨麼?你的弓全然顯露,向眾支派所起的誓都 是可信的。〔細拉〕你以江河分開大地。山嶺見你,無不戰懼; 大水氾濫過去,深淵發聲,洶湧翻騰。因你的箭射出發光,你的 槍閃出光耀,日月都在本宮停住。你發憤恨通行大地,發怒氣責 打列國,如同打糧。(哈3:4-12)

我要降火在瑪各和海島安然居住的人身上,他們就知道 我是耶和華。(結39:6)

耶和華用災殃攻擊那與耶路撒冷爭戰的列國人,必是這樣:他們兩腳站立的時候,肉必消沒,眼在眶中乾癟,舌在口中潰爛。(亞14:12)

耶穌是勇士

耶穌得勝行進時, 祂將一路消滅敵人, 不停地爭戰, 直到殲滅圍困耶路撒冷的末世法老—敵基督、假先知和聯軍, 達到戰役的最高峰。主是大能勇士的這個主題始於第一次出埃及:

那時,摩西和以色列人向耶和華唱歌說: "我要向耶和華歌唱,因他大大戰勝,將馬和騎馬的投在海中。耶和華是我的力量、我的詩歌,也成了我的拯救。這是我的神,我要讚美他; 是我父親的神,我要尊崇他。耶和華是戰士,他的名是耶和華。"(出15:1-3)

在出埃及記之後,這個主題繼續出現在許多主對自己的描述中,並且在關於祂未來拯救的預言中佔有突顯的地位:

"以色列阿,你是有福的!誰像你這蒙耶和華所拯救的百姓呢?他是你的盾,幫助你,是你感樂的刀劍;你的仇敵必投降你,你必踏在他們的高處。"(申33:29)

在你右邊的主,當他發怒的日子,必打傷列 王。他要在列邦中刑罰惡人,屍首就遍滿各 處。他要在許多國中打破仇敵的頭。(詩 110:5-6)

你發憤恨通行大地,發怒氣責打列國,如同打糧。你出來要拯救你的百姓,拯救你的受膏者,<u>打破惡人家長的頭</u>,露出他的腳,直到頸項。細拉你用敵人的戈矛刺透他戰士的頭。他們來如旋風,要將我們分散</u>,他們所喜愛的是暗中吞喫貧民。(哈3:12-14)

對膽怯的人說: "你們要剛強,不要懼怕。看哪,<u>你們的神必</u>來報仇,必來施行極大的報應,他必來拯救你們。(賽35:4)

這從以東的波斯拉來,穿紅衣服、裝扮華美、能力廣大、大步行走的是誰呢?就是我,是憑公義說話,以大能施行拯救。你的裝扮為何有紅色?你的衣服為何像踹酒醉的呢?我獨自踹酒醉,眾民中無一人與我同在。我發怒將他們踹下,發烈怒將他們踐踏;他們的血濺在我衣服上,並且污染了我一切的衣裳。因為報仇之日在我心中,救贖我民之年已經來到。我仰望,見無人幫助;我詫異,沒有人扶持。所以我自己的膀臂為我施行拯救,我的烈怒將我扶持。我發怒,踹下眾民;發烈怒,使他們沉醉,又將他們的血倒在地上。(賽63:1-6)

當那日,必有話向耶路撒冷說: "不要懼怕!錫安哪,不要手軟。耶和華你的神是施行拯救、大有能力的主。…(番3:16-17)

那日,我必定意滅絕來攻擊耶路撒冷各國的民。(亞12:9)

那時,耶和華必出去與那些國爭戰,好像從前爭戰一樣。(亞14:3)

那獸被擒拿,那在獸面前曾行奇事、迷惑受獸印記和拜獸像之人的假先知,也與獸同被擒拿。他們兩個就活活的被扔在燒著硫磺的火湖裡,其餘的被騎白馬者口中出來的劍殺了。飛鳥都喫飽了他們的肉。(啟19:20-21)

以色列我的子民

經文一再重複耶穌為什麼要審判列國的最主要原因之一,是因 為他們錯待了祂的子民以色列:

因你向兄弟雅各行強暴,羞愧必遮蓋你,你也必永遠斷絕。 當外人擴掠雅各的財物,外邦人進入他的城門,為耶路撒冷拈圖的日子,你竟站

你們猶天人在我聖山怎樣喝了苦杯,萬國 也必照樣常常地喝;且喝且咽,他們就 歸於無有。(俄10-11,15-16)

耶和華降罰的日子臨近萬國。你怎樣行,他也必照樣向你行,你的報應必歸到你頭上。(俄15)

我要聚集萬民,帶他們下到約沙法谷,在那裡施行審判;因為 他們將我的百姓, 就是我的產業以色列, 分散在列國中, 又分 取我的地土, (珥3:2)

因耶和華有報仇之日,為錫安的爭辯有報應之年。 (賽34:8)

哪一邦哪一國不事奉你, 就必滅亡, 也必全然荒廢。 黎巴嫩的榮耀,就是松樹、杉樹、黃楊樹,都必一同歸你,為 要修飾我聖所之地、我也要使我腳踏之處得榮耀。 素來苦待你的,他的子孫都必屈身來就你;藐視你的,都要在 你腳下跪拜。他們要稱你為耶和華的城,為以色列聖者的錫 安。(賽60:12-14)

祂釋放被囚的人得自由

當耶穌和祂的軍隊向以色列行進時,祂將從敵人手中拯救以色列戰俘:

你必起來憐恤錫安, 因現在是可憐他的時候, 日期已經到了。 …因為他從至高的聖所垂看。耶和華從天向地觀察, 要垂聽被囚之人的歎息,要釋放將要死的人; 使人在錫安傳揚耶和華的名, 在耶路撒冷傳揚讚美他的話, 就是在萬民和列國聚會事奉耶和華的時候。(詩 102:13, 19-22)

以雅各的神為幫助、仰望耶和華他神的、這人便為有福。 耶和華造天、地、海和其中的萬物、他守誠實、直到永遠。 他為受屈的伸冤,賜食物與飢餓的。耶和華釋放被囚的。(詩 146:5-7

到那日,我使猶大和耶路撒冷被擄之人歸回的時候,(珥3:1)

···因為耶和華他們的神必眷顧他們, 使他們被 擄的人歸回。(番2:7)

主耶和華的靈在我身上,因為耶和華用膏膏我,叫我傳好信息給 謙卑的人,差遣我醫好傷心的人,報告被擄的得釋放,被囚的出 監牢;報告耶和華的恩年,和我們神報仇的日子,安慰一切悲哀 的人;(賽61:1-2)

"耶和華說: "日子將到,我要使我的百姓以色列和猶大被擄的人歸回;我也要使他們回到我所賜給他們列祖之地,他們就得這地為業。這是耶和華說的。"(耶30:3)

 "主耶和華如此說:我要使雅各被擄的人歸回,要憐憫以色列全家,又為我的聖名發熱心。他回,從城下在 住,無人驚嚇,是我將他們領別一切不 住內來。他們要人是我將他們前,在他們身上顯為 民服前,在他們身上類鄰。 因此時候,他們要婚當自己的故戶 候,他們要外邦人中,後又聚集他們歸回本地,他們 知道我是耶和華他們的神,我必不再留他們一人在外 那。"(結39:25-28)

"他們要倒在刀下,又被擄到各國去。耶路撒冷要被外邦人踐踏,直到外邦人的日期滿了。"(路21:24)

最終凱旋進城

耶穌行軍的終點是耶路撒冷,類似第一次凱旋進城的情況,隨著強大威武的遊行隊伍進入錫安,歌唱、敬拜和歡騰的慶祝活動將達到榮耀的頂點。耶路撒冷的城門將為期待已久的彌賽亞打開:

…耶和華我的神必降臨,有一切聖者同來。(亞14:5)

眾城門哪,你們要抬起頭來!永久的門戶,你們要被舉起!那榮耀的王將要進來。榮耀的王是誰呢?就是有力有能的耶和華,在戰場上有能的耶和華。眾城門哪,你們要抬起頭來!永久的門戶,你們要把頭抬起!那榮耀的王將要進來。榮耀的王是誰呢?萬軍之耶和華,他是榮耀的王。(詩24:7-10)

給我敞開義門,我要進去稱謝耶和華。這是耶和華的門,義人要進去。我要稱謝你,因為你已經應允我,又成了我的拯救。(詩118:19-21)

當那日,在猶大地人必唱這歌說: "我們有堅固的城,耶和華要將救恩定為城牆、為外郭。敞開城門,使守信的義民得以進入。(賽26:1-2)

"我告訴你們:從今以後,你們不得再見我,直等到你們說: 奉主名來的,是應當稱頌的。"(太23:39)

大衛後裔君王登基

耶穌抵達耶路撒冷後,數千年前古老預言的榮耀典禮要成就。耶穌——合法的彌賽亞君王,將坐在祂先祖大衛的寶座上:

"…並且我耶和華應許你,必為你建立家室。你壽數滿足,與你 列祖同睡的時候,<u>我必使你的後裔接續你的位,我也必堅定他的</u> 國。

他必為我的名建造殿宇,我必堅定他的國位,直到永遠。我要作他的父,他要作我的子;他若犯了罪,我必用人的杖責打他,用人的鞭責罰他。但我的慈愛仍不離開他,像離開在你面前所廢棄的掃羅一樣。你的家和你的國,必在我面前永遠堅立。你的國位也必堅定,直到永遠。"(撒下7:11-16)

外邦為甚麼爭鬧?萬民為甚麼謀算虛妄的事?世上的君王一齊起來,臣宰一同商議,要敵擋耶和華並他的受膏者,說:"我們要掙開他們的捆綁,脫去他們的繩索。"那坐在天上的必發笑;主必嗤笑他們。那時,他要在怒中責備他們,在烈怒中驚嚇他們,說:"我已經立我的君在錫安我的聖山上了。"(詩2:1-6)

"耶和華對我主說: "你坐在我的右邊,等我使你仇敵作你的 腳凳。"耶和華必使你從錫安伸出能力的杖來,你要在你仇敵 中掌權。(詩110:1-2)

因有一嬰孩為我們而生,有一子賜給我們,政權必擔在他的肩頭上。他名稱為奇妙、策士、全能的神、永在的父、和平的君。他的政權與平安必加增無窮。他必在大衛的寶座上治理他的國,以 公平公義使國堅定穩固,從今直到永遠。萬軍之耶和華的熱心必成就這事。(賽9:6-7)

天使對他說: "馬利亞,不要怕!你在神面前已經蒙恩了。你要懷孕生子,可以給他起名叫耶穌。他要為大,稱為至高者的兒子,主神要把他祖大衛的位給他。他要作雅各家的王,直到永遠,他的國也沒有窮盡。(路1:30-33)

耶穌說: "我實在告訴你們: 你們這跟從我的人, 到復興的時候, 人子坐在他榮耀的寶座上, 你們也要坐在十二個寶座上,審判以色列十二個支派。" (太19:28)

人子在他榮耀裡,同著眾天使降臨的時候,<u>要坐在他榮</u>耀的寶座上。(太25:31)

論到子卻說: "神阿,你的寶座是永永遠遠的,你的國權 是正直的。"(希1:8)

主住在錫安

耶穌在耶路撒冷登基為王之後,將居住在錫安。此時"帳幕"或神的居所將與人同在。義人最終將繼承他們期待已久的應許:

末後的日子,耶和華殿的山必堅立,超乎諸山,高舉過於萬 嶺,萬民都要流歸這山。必有許多國的民前往,說: "來罷! 我們登耶和華的山,奔雅各神的殿; 主必將他的道教訓我們, 我們也要行他的路。因為訓誨必出於錫安; 耶和華的言語必出 於耶路撒冷。" (賽2:2-3)

"你們就知道我是耶和華你們的神,<u>且又住在</u> 錫安我的聖山。那時,耶路撒冷必成永遠,外 邦人不再從其中經過。但猶大必存到的, 路撒冷必必有到萬代。我未曾報復流血的罪,現 在我要報復;因為耶和華住在錫安。"(珥3:17, 20-21) ···以色列的王耶和華在你中間,你必不再懼怕災禍。(番3:15)

耶和華如此說: "我現在回到錫安,要住在耶路撒冷中。耶路撒冷必稱為誠實的城,萬軍之耶和華的山必稱為聖山。" (亞8:3)

這些人都是存著信心死的,並沒有得著所應許的,卻從遠處望見,且歡喜迎接,又承認自己在世上是客旅,是 寄居的。說這樣話的人,是表明<u>自已要找一個家鄉</u>。(希 11:13-14)

我聽見有大聲音從寶座出來說: "看哪,神的帳幕在人間。他要與人同住,他,們要作他的子民;神要親自與他們同在,作他們的神。" (啟21:3)

外邦人悔改

在此期間,外邦國家的孩子們和存活的餘民將悔改,並要事奉以色列和她的君王耶穌:

"到那日,我必建立大衛倒塌的帳幕,堵住其中的破口。把那破壞的建立起來,重新修造,像古時代一樣,使以色列人得以東所餘剩的和所有稱為我名下的國。"此乃行這事的耶和華說的。(摩 9:11-12)

···我百姓所剩下的必擄掠他們,我國中所餘剩的必得著他們的地。(番2:9)

所有來攻擊耶路撒冷列國中剩下的人,必年年上來敬拜 大君王萬軍之耶和華,並守住棚節。(亞14:16)

302 / SINAI TO ZION

列國要在城的光裡行走,地上的君王必將自己的榮耀歸與那城。(啟21:24)

全球召聚

耶穌在勝利行進期間拯救了許多猶太人,當祂到達耶路撒冷後,全球的重新聚集仍繼續發生,分散在全世界的以色列餘民將被帶回故土:

"耶和華必如獅子吼叫,子民必跟隨他。他一吼叫,他們就從西方急速而來。他們必如雀鳥從埃及急速而來,又如鴿子從亞述地來到。我必使他們住自己的房屋。這是耶和華說的。"(何 11:10-11)

當那日,主必二次伸手救回自己百姓中所餘剩的,就是在亞 述、埃及、巴忒羅、古實、以攔、示拿、哈馬,並眾海島所剩 下的。他必向列國豎立大旗,招回以色列被趕散的人,又從地 的四方聚集分散的猶大人。(賽11:11-12)

色列人哪,到那日,耶和華必從大河直到埃及小河,將你們一一地收集,如同人打樹拾果一樣。當那日,必大發角擊,在亞述地將要滅亡的,並在埃及地被趕散的,都要來,他們就在耶路撒冷聖山上敬拜耶和華。(賽27:12-13)

"不要害怕,因我與你同在,我必領你的後裔從東來,又從西方招聚你。我要對北方說: 交出來! 對南方說: 不要拘留! 將我的眾子從遠方帶來, 將我的眾女從地極領回,就是凡稱為我名下的人,是 我為自己的榮耀創造的,是我所作成、所造作 的。"(賽43:5-7)

"我必使我的眾山成為大道,我的大路也被修高。<u>看哪,這些</u>從遠方來、這些從北方、從西方來,這些從秦國來。"(賽49:11-12)

你舉目向四方觀看,眾人都聚集來到你這裡。<u>你的眾子從遠方</u>而來,你的眾女也被懷抱而來。(賽60:4)

"當那些日子,猶大家要和以色列家同行,從北方之地 一同來到我賜給你們列祖為業之地。"(耶3:18)

耶和華說: "日子將到,人必不再指著那領以色列人從埃及地上來之永生的耶和華起誓,卻要指著那領以色列人從北方之地,並趕他們到的各國上來之永生的耶和華起誓,並且我要領他們再入我從前賜給他們列祖之地。" (耶16:14-15; 參 23:7-8)

<u>我必將他們從北方領來,從地極招聚</u>,同著他們來的有瞎子、瘸子、孕婦、產婦,<u>他們必成為大幫回到這裡來。他們要哭泣而</u> 來,我要照他們懇求的引導他們,使他們在河水旁走正直的路… (耶31:8-9)

"我要堅固猶大家,拯救約瑟家,要領他們歸回。""我要發 嘶聲,聚集他們。因我已經救贖他們。他們的人數必加增,如 從前加增一樣。我雖然播散他們在列國中,他們必在遠方記念 我。他們與兒女都必存活,且得歸回。我必再領他們出埃及 地,招聚他們出亞述,領他們到基列和黎巴嫩;這地尚且不夠 他們居住。(亞10:6,8-10)

婚筵

在聚集所有百姓回到聖城後, 盛大的婚宴就要開始:

在這山上,萬軍之耶和華<u>必為萬民用肥甘設擺筵席,用陳酒和滿髓的肥甘,並澄清的陳酒,設擺筵席</u>。他又必在這山上除滅遮蓋萬民之物和遮蔽萬國蒙臉的帕子。他已經吞滅死亡直到永遠。主耶和華必擦去各人臉上的眼淚,又除掉普天下他百姓的羞辱,因為這是耶和華說的。到那日,人必說:"看哪,這是我們的神,我們素來等候他,我們必因他的救恩.歡喜快樂。"(賽25:6-9)

因為造你的是你的丈夫,萬軍之耶和華是他的名;<u>救贖你的是以色列的聖者</u>,他必稱為全地之神。耶和華召你,如召被離棄、心中憂傷的妻。就是幼年所娶被棄的妻。這是你神所說的。我離棄你不過片時,卻要施大恩將你收回。我的怒氣漲溢,頃刻之間向你掩面,卻要以永遠的慈愛憐恤你。這是耶和華你的救贖主說的。(賽54:5-8)

我因錫安必不靜默,為耶路撒冷必不息聲,直到他的公義如光輝發出,他的救恩如明燈發亮。列國必見你的公義,列王必見你的榮耀。你必得新名的稱呼,是耶和華親口所起的。你在耶和華的手中要作為華冠,在你神的掌上必作為冕旒。你必不再稱為撇棄的,你的地也不再稱為荒涼的,你卻要稱為我所喜悅的,你的地也必稱為有夫之婦;因為耶和華喜悅你,你的地也必歸他。少年人怎樣娶處女,你的眾民也要照樣娶你;新郎怎樣喜悅新婦,你的神也要照樣喜悅你。(賽62:1-5)

我又告訴你們:從東從西,將有許多人來,在天國裡與亞伯拉罕、以撒、雅各一同坐席。(太 8:11,參 路13:29)

…因為羔羊婚娶的時候到了,新婦也自己預備好了,就蒙恩得穿光明潔白的細麻衣。這細麻衣就是聖徒所行的義。 天使吩咐我說:"你要寫上,凡被請赴羔羊之婚筵的有福了!"又對我說:"這是神真實的話。"(啟19:7-9)

耶穌以如此美麗的描述告訴門徒,祂將親自在婚筵上服侍那些熱切忠實地等待祂再來的人們:

The Triumphant Return of Jesus / 307

你們腰裡要束上帶,燈也要點著。自己好像僕人等候主人從婚姻的筵席上回來。他來到叩門,就立刻給他開門。主人來了,看見僕人儆醒,那僕人就有福了。我實在告訴你們:主人必叫他們坐席,自己束上帶,進前伺候他們。(路12:35-37).

新郎的喜樂

龐大的群眾歡天喜地、高歌頌讚地進入耶路撒冷是如此的壯觀和美麗,甚至耶穌自己也要為祂的子民歡欣歌唱,這是多麼奇妙啊!那些名字寫在羔羊生命冊上的人們,擁有榮耀復活的身體,他們的耳朵聽到耶穌為他們歡呼的聲音:

列國必見你的公義,列王必見你的榮耀。你必得新名的稱呼,是耶和華親口所起的。<u>你在耶和華的手中要作為華冠,在你神的掌上必作為冕旒。你必不再稱為撇棄的,你的地也不再稱為</u>荒涼的,你卻要稱為我所喜悅的,你的地也必稱為有夫之婦;因為耶和華喜悅你,你的地也必歸他。少年人怎樣娶處女,你的眾民也要照樣娶你;<u>新郎怎樣喜悅新婦</u>,你的神也要照樣喜悅你。(賽62:2-5)

耶和華你的<u>神在你中間</u>,他是施行拯救的大能者,必因你歡 欣快樂,必默然愛你,而且必因你喜樂歡唱。(番3:17新譯本)

308 / SINAI TO ZION

你們當因我所造的永遠歡喜快樂,因我造耶路撒冷為人所喜, 造其中的居民為人所樂。<u>我必因耶路撒冷歡喜,因我的百姓快</u>樂。其中必不再聽見哭泣的聲音和哀號的聲音。(賽 65:18-19)

我必歡喜施恩與他們,要盡心盡意、誠誠實實將他們栽於此地。(耶32:41)

公正和公義的國度

耶穌國度的本質是建立在公正和公義之上。祂的國度來臨,要獎賞為忠實大人。 神明國度來臨,要受迫害、受壓制、發窮、缺乏、要受苦、被遭不患病。他們將得到醫治、與下、學人、尊與和報的進火湖裡:

他要憐恤貧寒和窮乏的人,拯救窮苦人的性命。(詩72:13)

到那日,<u>眼目高傲的必降為卑,性情狂傲的都必屈膝</u>,惟獨耶和華被尊崇。(賽2:11)

御要以公義審判貧窮人,以正直判斷世上的謙卑 人,以口中的杖擊打世界,以嘴裡的氣殺戮惡 入。(賽11:4)

謙卑人必因耶和華增添歡喜;<u>人間貧窮的必因以色列</u>的聖者快樂。(賽29:19)

The Triumphant Return of Jesus / 309

那<u>時瞎子的眼必睜開,聾子的耳必開通;那時瘸子必跳躍像</u>鹿,啞吧的舌頭必能歌唱;…(賽35:5-6)

<u>你雖然被撇棄、被厭惡,甚至無人經過</u>,我卻使你變為永遠的 榮華,成為累代的喜樂。(賽60:15)

主耶和華的靈在我身上,因為耶和華用膏膏我,叫 我傳好信息給謙卑的人(或作傳福音給頻的釋 人),差遣我醫好傷心的人,報告被擴的得釋 放,被囚的出監牢;報告耶哀的思年,華刊 被報仇的日子,安慰一切惠樂油代替悲哀, 安悲哀的人,代臺。使他們稱為公義樹,是耶和華 不代替慶傷之應們稱為公義樹,是耶和華 所栽的,叫他得榮耀。(賽 61:1-3)

耶和華說: "<u>到那日,我必聚集瘸腿的,招聚被趕出的和我所</u> 懲治的。"(彌4:6)

那時,<u>我</u>必罰辦一切苦待你的人,又拯救你瘸腿的,聚集你被趕出的。那些在全地受羞辱的,我必使他們得稱讚,有名聲。(番3:19)

310 / SINAI TO ZION

失喪的,我必尋找,被逐的,我必領回,受傷的,我必纏裹,有病的,我必醫治.;只是肥的壯的,我必除滅,也要秉公牧養他們。(結34:16)

這些事情逐一發生在基督千禧年統治開始後,所謂的"新天新地"期間,達到最終的目標,也就是神救贖計劃的榮耀頂點:

馬拉納塔, 阿門!

附錄一

戰勝海怪

起初神創造天地。地是空虚混沌,淵面黑暗;神的靈運行在水面上。(創1:1-2)

深淵

海怪

我的父親是捕魚人, 主要以捕捉大西洋藍鰭金槍魚為生。 父親在破曉前數小時就出船到離岸五十英里,位於麻州鱈魚角海外的 一個叫斯泰爾瓦根 (Stellwagen Bank) 的地方, 那裡的海床深達 尺,是賞鯨者觀看巨大座頭鯨嬉戲的最佳景點,我永遠不會忘記, 和父親第一次到斯泰爾瓦根的情況。雖然我只是一個五歲大的小孩, 但我記得父親教我如何觀察水面顯示海底活動的跡象。小釣餌魚在水 是令我難以突然瞥見下 即使現在成年了, 我偶而還會夢見在海中游泳時 黑暗深處有一個龐大的生物,這樣的情景總是帶給我很大的無 感。不論在那黑暗深處是什麼東西, 一定是巨大和無法控制的。 希伯來人似乎對深淵有非常相似的概念,雖然我們學會製造堅固的海 上船隻在海裡航行,但畢竟海洋不是人類的天生居住所在,一旦我們 離開了船,就受控於遠超乎我們想像的遼闊、強大、狂野的汪洋大 海。我們不止無法控制波浪和洋流,對於海洋深處另一個全然不同的 些生物曾經自由地在海洋中遨遊真是讓人恐懼,也許還有其他在深水

處覓食的巨型怪獸是我們尚未發現的。我們今天對海洋已有某些程度 的瞭解,但在遠古時代,它完全是一個的謎。由於這些原因,古代希 伯來人視海洋為一個不可控制,無邊無際又恐怖的深淵。

Appendix A: The Defeat of Leviathan / 313

更進一步來說,古代希伯來人認為海洋不只是魚類生存的地方,在他們的思維裡,有比鯊魚和巨大海洋生物更可怕的東西活在海浪下。對他們來說,深淵 (tehom) 也是邪惡的領域。

另類創世故事

要瞭解古代希伯來人為什麼或如何會有這樣的看法,我們必須熟悉一 些在古代世界中廣為人知,但非常不同於聖經記載的創世故事。其中 一個特別有影響力的創世故事是埃努瑪·埃利什(Enuma Elish)。 然這個巴比倫創世史詩明顯地是一個充滿了怪物和神獸4的神話,但學 者們也同意聖經確實影射它的一些概念。埃努瑪·埃利什敘述一個風 暴之神馬爾杜克 (Marduk) 的故事,他與一切生命之源的海洋女神提 ,將她切開,用她的身體,創造了天地6。另一個類似的迦南神話巴力迴詩"(The Baal Cvcle) 講述圖屋神光田子中光光光光 阿瑪特 (Tiamat) 5展開了一場宇宙大戰。馬爾杜克擊敗提阿瑪特之 (Yam) 之間的古代戰爭7, 巴力擊敗了亞木並升級至迦南萬神殿的首 席地位。創世紀和這些傳統神話之間有一些明顯的相似之處,埃努瑪 · 埃利什描述馬爾杜克與海洋女神之間的戰爭, 創世紀則描述全能神 馴服了狂野的海。瑪爾杜克殺死提阿瑪特後,用她的身體創造天地8, 全能神創世時將巨大的深淵分開為光與黑暗,日和夜、以及上方的水水與下方的水。學者們將這種古代神祇與混沌之間的戰爭稱為克奧斯坎夫(chaoskampf,德語"對抗混沌")。這些異教神話與聖經之間的 夫(chaoskampf,德語"對抗混沌") °。這些異教神話與聖經明顯區別在於,埃努瑪·埃利什和巴力迴詩將海擬人化為女神 記則是將混亂黑暗的淵面視為無生命的創造物質10。異教的創世傳統描 繪一個強大神祇與另一個強大神祇之間的宇宙戰爭,但創世記清楚地表明,海洋完全服從全能的創造主和統治萬物的耶和華。但是這裡有 一個玄機,雖然創世記並未敘述耶和華與海神或女神作戰,但聖經確 實有幾處經文將海與魔鬼和混亂聯繫在一起。

聖經裡的海怪

寫於新舊約之間提到利未亞坦的文獻

除了聖經之外,一些在耶穌時代,廣為人知的古老猶太末世著作裡也提到利未亞坦12,這些故事都傳達了猶太人的傳說,敘述神將陸地和海分開之後的某時,把利未亞坦驅逐至深海,又將另一個名為"貝西摩斯"

(Behemoth) 的怪物摒棄到沙漠。在世代的終了,兩個怪物都將重新出現,因為神要殺死它們,做為動物或甚至是彌賽亞時代義人的食物。早期基督徒不太可能原原本本地相信這些故事,但這些有關末世的著作確實傳達了一個非常真實的屬靈實際,並且表達出在第二聖殿之後的猶太人對末世的普遍看法,那就是在最後的日子裡,神將永遠徹底地擊敗和摧毀混亂的怪獸—撒旦。

所以,在聖經開頭的幾節經文裡,神在混亂中建立秩序,不僅顯示出神的大能統治所有受造物,也是一個神未來最終潰敗魔鬼的預表。聖經描述魔鬼是活在海中的古老巨龍,總是興風作浪,撒下紊亂的種子,企圖推翻神所做成的工。儘管多數人不熟悉這個背景故事,但這卻是許多古代猶太的理解,並且聖經有幾處經文都間接地提到它13。所以,在聖經的頭幾何經文中,隱藏著主再來的預言,預示神最終將戰勝一切混亂和邪惡。我們繼續探索出埃及和世代的終了這二個重要的救贖時期,會再次看到海龍的出現。

Appendix A: The Defeat of Leviathan / 317

海怪和出埃及

多年來,詩人、先知、使徒們紀念和慶祝耶和華在出埃及的大勝利時,常常提到耶和華戰勝了古代海怪——利未亞坦。

神自古以來就是我的君王,在地上施行拯救。你曾用你的大能分開大海,把海中怪獸的頭都打碎了。你砸碎了利未亞坦的頭,把牠給住在曠野的人作食物。你曾開闢泉源和溪流,又使長流不息的江河乾涸。(詩74:12-15新譯本)

318 / Appendix A: The Defeat of Leviathan

耶和華萬軍之神阿,那一個大能者像你耶和華?你的信實是在你的四圍。你管轄海的狂傲,波浪翻騰,你就使他平靜了。你打碎了拉哈伯,似乎是已殺的人.你用有能的膀臂打散了你的仇敵。(詩89:8-10)

這裡再次稱法老王背後的力量為"拉哈伯"—海龍利未亞坦的別名。 耶和華"有能的膀臂"清楚地指向出埃及的拯救,全能神坐在天堂寶座上,伸出膀臂,成就祂在地上的旨意。以賽亞和詩人一樣回顧出埃及,使用"耶和華殺死海龍拉哈伯"的語言:

耶和華的膀臂啊,醒來吧!醒來吧!穿上能力吧!像古時的日子,像上古的世代一樣醒來吧!從前砍碎了拉哈伯,刺透了海龍的,不是你嗎?使海,就是大淵的水乾涸,使海的深處變為蒙救贖的人經過之路的,不是你嗎?(賽51:9-10新譯本)

Appendix A: The Defeat of Leviathan / 319

以賽亞對耶和華在末日最終擊敗撒但的信心,來自神歷史上的作為,先是創世時制伏混沌黑暗的深淵,然後在紅海擊敗了法老。如果神在過去成就了如此奇妙的拯救奇蹟,那麼祂肯定會再做一次。

海怪可預期的毀滅

在哈巴谷偉大的沙漠預言中(見23章),先知描述神"來臨"向河川海洋 開戰。

耶和華阿,你乘在馬上,坐在得勝的車上,豈是不喜悅江河,向江河 發怒氣、向洋海發憤恨麼?你的弓全然顯露,向眾支派所起的誓都是 可信的。〔細拉〕你以江河分開大地。山嶺見你,無不戰懼;大水氾 濫過去,深淵發聲,洶湧翻騰。因你的箭射出發光,你的槍閃出光 耀,日月都在本宮停住。(哈3:8-11)

神為什麼要發動戰爭呢?不外乎是要擊敗惡人並拯救祂的子民。然而哈巴谷並沒有描述祂擊碎仇"人",而是祂與代表撒但和仇敵的江河洋海交戰。艾默丁 (Armerding) 指出創世與彌賽亞再來之間的明確關聯:

320 / Appendix A: The Defeat of Leviathan

神在出埃及時就如在創世之初,摧毀了要脅吞噬創造的混亂勢力。哈巴 谷書3:8-15描繪的宇宙之戰就是以此為背景。¹⁴

當哈巴谷詩意地描述主向江河和洋海開戰時,他所指的是耶穌的再來。耶穌是出埃及的耶和華,祂將再來完成祂很久以前所展開的一切。

海怪最後的潰敗

創世與出埃及的意象在啟示錄最後一次地碰撞,譜出故事的大結局。 啟示錄詳細闡述了哈巴谷的異象,首先,約翰清楚地指出名叫利未亞 坦(Leviathan)的古老海蛇就是撒但,"大龍就是那古蛇,名叫魔鬼, 又叫撒但,是迷惑普天下的。牠被摔在地上,牠的使者也一同被摔下 去。"

那時龍就站在海邊的沙上,我又看見一個獸從海中上來,有十角七頭,在十角上戴著十個冠冕,七頭上有褻瀆的名號。(啟13:1)

經文使用所有描述世代末了的意象,敘述最後一個被撒但授意並賦予能力的獨裁者,將組織建立一支強大的聯軍,與以色列和神全地的子民爭戰。然而當耶穌再來時,祂將平復一切的喧鬧,非常迅速地執行處決:

我又看見一位天使從天降下,手裡拿著無底坑的鑰匙和一條大鍊子。他捉住那龍,就是古蛇,又叫魔鬼,也叫撒但,把他捆綁一千年,扔在無底坑裡,將無底坑關閉,用印封上,使他不得再迷惑列國。等到那一千年完了,以後必須暫時釋放他。(放20:1-3)

根據啟示錄的記載,耶穌將從耶路撒冷統治地球一千年。雖然許多基督徒神學家努力解釋這段時間是象徵性的表達,而且它已經在進行中,但是這樣的解釋無法符合先知們對這個時期的眾多預言。這一千年雖然比我們現在所知的世界好得太多,但還不盡完美,千禧年結束後,撒但的最後審判要來到,"一千年完了,撒但將從監獄中釋放出來,出來迷惑列國"(7節),雖然撒但最後短暫地再次引起混亂,但主會很快地結束古蛇的區死,"那迷惑他們的魔鬼被扔在硫磺的火湖裡,就是獸和假先知所在的地方。他們必畫夜受痛苦,直到永永遠遠。"(10節)。

結論

附錄__

人子到來的標記

耶和華在雲中的盟約標記

我們要從挪亞開始來查經,大家都知道挪亞一家在耶和華的方舟裡免於洪水的電光淨罪惡的大水退去後,他們的大船停在亞拉臘山上,挪亞及他的兒子和他們的家人走出方舟後,發現了一個新那和世界。此後不久,挪亞建了一座祭壇,將各種動物作為屬給耶和華(創8:20),耶和華十分悦納挪亞獻的祭,祂承諾不再以同樣的方式毀滅大地:

"…我不再因人的緣故咒詛地(人從小時心裡懷著惡念),也不再按 著我纔行的,滅各種的活物了。地還存留的時候,稼穑、寒暑、冬 夏、晝夜就永不停息了。"(創 8:21-22)

神賜下的應許稱為挪亞之約,是聖經中最早的盟約之一。主在歷史上第一次在空中放置了一道彩虹,作為祂立約的一個具體記號:

"我把虹放在雲彩中,這就可作我與地立約的記號了。我使雲彩蓋地的時候,必有虹現在雲彩中,我便記念我與你們和各樣有血肉的活物所立的約,水就再不氾濫毀壞一切有血肉的物了。虹必現在雲彩中,我看見,就要記念我與地上各樣有血肉的活物所立的永約。"(創9:13-16)

Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man / 325

這個盟約的標誌(希伯來文 oth)是一道雲中的彩虹,顯現在人類的面前。類似地,耶穌— 神最後一個盟約的徵兆,也將在雲中出現在全人類的眼前。從這個意義上說,我們可以說雲中的彩虹是耶穌自己和祂必定再來的預表或圖畫,甚至是應許。

雲柱、火柱

主出現在雲中的下一個主要事件發生在當祂帶領以色列人出埃及的時候:

日間,耶和華在雲柱中領他們的路;夜間,在火柱中光照他們,使他們日夜都可以行走。日間雲柱,夜間火柱,總不離開百姓的面前。(出13:21-22)

一個巨大的火柱和雲柱從他們逃離法老開始,引導以色列人經紅海,一直到西奈山,這確實是聖經中最獨特和最神秘的現象之一。儘管只是一團巨大圓柱形的雲和火,但它是耶和華本人非常真實的顯現和同在,"在以色列營前行走神的使者,轉到他們後邊去;雲柱也從他們前邊轉到他們後邊立住"(出14:19)。換句話說,"神的使者"和"雲柱"是同一件事。

一稍後神形容自己在雲中, "到了晨更的時候,耶和華從雲、火柱中向埃及的軍兵觀看,使埃及的軍兵混亂了(出14:24)。雲和火最常以圓柱形狀顯現,但有時候圓柱形狀變成大面積棚狀的遮蓋,為以色列民遮陰,當以色列到達西奈山時就是這樣。

神降下

儘管雲、火柱在整個出埃及旅程中一直伴隨著以色列,但神在子民中間的 彰顯是在西奈山時達到巔峰。毫無疑問,神在西奈山的彰顯是整個人類歷 史上最偉大的顯現,出埃及記19章表達了神降臨那日的威嚴和可畏:

到了第三天早晨,在山上有雷轟、閃電和密雲,並且角聲甚大,營中的百姓盡都發顫。摩西率領百姓出營迎接神,都站在山下。西乃全山冒煙,因為耶和華在火中降於山上,山的煙氣上騰,如燒窯一般,遍山大大的震動。角聲漸漸的高而又高,摩西就說話,神有聲音答應他。耶和華降臨在西乃山頂上,耶和華召摩西上山頂,摩西就上去。(出19:16-20)

在西奈山,除了標準的雲、火柱之外,還有雷轟、閃電、號角聲大響,甚至地震。

西奈到錫安

立約儀式結束之後,當以色列準備向迦南地前進時,主應許祂將繼續 與他們同在,領導他們。雖然祂的同在以雲、火柱的形式顯現,但經 文稱它為主的使者:

Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man / 327

之後在耶穌登山變相時,神也命令他們要聽從主的使者,"有聲音從雲彩裏出來,說:'這是我的兒子,我所揀選的,你們要聽他。'"(路935).在曠野流浪的四十年中,代表耶和華同在的雲、火柱一直伴隨著他們,保護他們和帶領他們。

會慕

神在西奈山賜給摩西建造會幕或會面帳幕的指示。但在會幕建造完成之前,摩西支搭了另一個暫時的帳篷,也稱作會幕,他在那裡與神面對面地說話,聖經對這些會面的記載十分地扣人心弦:

328 / Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man

一想到當摩西進入會幕時,就有雲、火柱從天而降,這樣的情景完全超出了我們的想像,默想這個情景是何等的奇妙!以色列民很清楚他們所目睹的是一個罕見的莊嚴景象,人們敬畏地站著,凝視著耶和華在他們面前的顯現,再加上摩西站在火柱前與神面對面,那麼親密地交談,讓這段經文成為聖經中最令人難以忘懷的敘述之一。

聖經繼續記載主從雲中降臨的模式。摩西求主將他的榮耀顯給他 看(出33:18),令人驚訝的是,主同意了他的要求,所以:

在這個無與倫比的事件中, 耶和華向摩西揭示祂的名字和祂個性的本質, 這一切都同樣地發生在雲柱、火柱和榮耀之內。

駕雲者

摩西和以色列子民經歷神如此明顯公開的同在之後,以崇高優美的詩歌,例如摩西之歌來頌讚祂。摩西最後的預言宣告中,首次稱耶和達是唯一"乘駕諸天,在祂的威嚴中,騰空行雲"的那位(申33:26)。。數百年後,大衛王同樣呼籲以色列全民"高舉那乘駕雲彩之上的"(詩68:4新譯本)。雖然迦南神祗巴力也號稱為駕雲騎士,但他和以色列民所經歷的截然不同。四十年來,他們親眼目睹神駕乘在雲彩之上,所以對以色列人來說,駕雲者絕不是一個誇張賣弄的稱號。

Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man / 329

雲彩在聖經中的重要性值得一再地強調,因為除了道成肉身,神自己成為人之外,雲柱和火柱中耶和華的同在,是神向世人展示自最偉大的方式。如果你問第一世紀或者現代任何一個有聖經知識可見大人,什麼是神同在最確切的標誌?他們的答案毫無疑問是肉眼可見太雲柱、火柱。在整個舊約時期,雲柱和火柱不只是眾多神彰顯的徵兆之一而已,乃是耶和華同在唯一最偉大和最有權威性的標誌。

新約中的柱子

所以,當我們在新約猶大書中讀到雲柱、火柱,事實上就是耶穌道成肉身之前地顯現時,不應該感到驚訝,"我仍然要提醒你們···從前耶穌從埃及地把人民救出來"(猶 5,譯自Christian Standard Bible 基督標準聖經)。有些版本的翻譯是"主"不是"耶穌",新美語聖經註釋作者托馬斯·史瑞納(Thomas R. Shreiner)注:"一些外在證據顯示,正確的解讀應該是"耶穌"而不是"主"」,新約博士雅爾·福松(Jarl E. Fossum)表明,猶大理解在整部舊約中,"主的使者"指的是耶穌,也包括祂在雲柱中的彰顯2。這與我們之前討論過的使徒教導是一致的,他們認同舊約中提到耶和華的經文是指耶穌(參照賽 6、賽 45:23、約 12:41、腓2:10-11)。

一般基督徒對耶穌再來的想法

耶穌論自己再來的敘述

三本符類福音對耶穌橄欖山論述的記載略有不同(譯者註:中文聖經都相同,都是駕雲降臨)。馬太記載祂將"在天雲上"降臨(24:30),馬可記載祂將"在雲裡"降臨(13:26),路加的記載則是"在一朵雲裡"降臨(21:27)。正如出埃及期間神的使者出現在雲柱中一樣,耶穌描述祂自己在雲中從天而降。

Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man / 331

看哪,他駕雲降臨,眾目要看見他,連刺他的人也要看見他,地上的萬 族都要因他哀哭。這話是真實的。阿們!(啟1:7)

大多數基督徒讀到"地上的萬族"時,就立即認為耶穌所描述的是一個全球性的事件,我要清楚表明,我相信祂的再來確實是一個全球性的事件。但是我們也必須注意,撒迦利亞書12章的背景指出這是一個以以色列為中心的預言。撒迦利亞說的"各族"顯然是指"以色列的各支派",而"地上"是指以色列之地(希伯來文eretz埃雷茨)。當我們讀預言的全文時,這點就十分清楚了:

332 / Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man

重申我的重點並不在爭辯耶穌的再來完全是一個地區性的事件,但 我們要注意的是,耶穌的再來完全圍繞著以色列,特別是以色列各支 派將認出他們所扎的耶穌就是彌賽亞,因此各支派、各家都悲哀悔 改,一家一家地獨在一處,大衛一家,拿單一家,利未一家,以及其 餘的各家。正如我們之前詳細討論過的,這段經文描述了以色列救贖 歷史的高潮,也就是"以色列全家都要得救"的那個時刻(羅11:26)。

結論:人子再來的標記

Appendix B: The Sign of the Coming of the Son of Man / 333

就像在出埃及的曠野,在西奈山上和在會幕之前一樣,雲柱、火柱將再次降臨。在所有人敬畏地凝視著耶和華同在的榮耀之時,他們終於恍然大悟,認出耶穌就是他們所刺的那一位。因為駕雲而來的是光華四射的人子耶穌,是以色列唯一的救主。大衛王因此大聲呼籲,"你們要向神歌唱,歌頌他的名;高舉那乘駕雲彩之上的;他的名是耶和華,你們要在他面前歡樂" (詩68:4新譯本),神所有的子民回應說,"阿門,阿門,主耶穌快來!"

尾註

導論:重新呼求"主,願你來"

1. (林前 16:22, 啟22:20; 參照 十二使徒遺訓 10:6).

第1章:出埃及記情史

 Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 32.

第2章:耶和華炫耀能力

 Louis Ginzberg, Henrietta Szold, and Paul Radin, Legends of the Jews, 2nd ed. (Philadelphia: Jewish Publication Society, 2003), 550.

第三章:耶和華消滅情敵

- Louis Ginzberg, Henrietta Szold, and Paul Radin, Legends of the Jews, 2nd ed. (Philadelphia: Jewish Publication Society, 2003), 553–554.
- Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 346.
- Louis Ginzberg, Henrietta Szold, and Paul Radin, Legends of the Jews, 2nd ed. (Philadelphia: Jewish Publication Society, 2003), 563.
- Alfred Edersheim, Bible History: Old Testament, vol. 2 (Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1975), 88.
- Alfred Edersheim, Bible History: Old Testament, vol. 2 (Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1975), 88.

第4章:耶和華是供給者

在出埃及記研究領域裡,學者們對於以色列人在出埃及時的實際人數意見不一。建議提出的最高數字約為三百萬人,但也有人認為只有幾千人。雖然有一些相關因素導致學者們得出他們的結論,但其中最重要的是出埃及記 12:37 中希伯來語"eleph"的正確翻譯。這節經文的希伯來文字面意思是:"以色列人從蘭塞往疏割去,除了婦女和兒童外,約有六百 'eleph' '步行的士兵。"一些聖經版本將"eleph"翻譯為"數千",而其他學者則認為該詞的意思類似於"達到作戰年齡的人"。論及出埃及時以色列的人數時,是有巨大的差別。根據最好的學術研究和論據,離開埃及的以色列人數似乎遠少於數百萬人。有關此主題的更徹底的考查和解釋,請參閱司陶特(Douglas Stuart) 在新美國註釋(New American Commentary, An Exegetical and Theological Exposition of Holy Bible) 中的附註,

Vol. 2, Exodus, p. 297-302, and D. M. Fouts, "A Defense of the Hyperbolic Interpretation of Large Numbers in the Old Testament," JETS 40: 3 (1997): 377-87.

- Flavius Josephus and William Whiston, The Works of Josephus: Complete and Unabridged (Pea-body: Hendrickson, 1987), 80–81. (Antiquities of the Jews 1:33-38).
- Charles Duke Yonge with Philo of Alexandria, The Works of Philo: Complete and Unabridged (Peabody, MA: Hendrickson, 1995), 519.

5音: 求婚

- 1. Douglas K. Stuart, *Exodus, vol. 2, The New American Commentary* (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 423.
- 2. Christopher J.H. Wright, *Knowing Jesus Through the Old Testament* (Downers Grove, IL: Inter- varsity Press), 39.
- 3. Nahum M. Sarna, *The JPS Torah Commentary: Exodus* (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 104.

6章:西奈山訂婚約

- Martin H. Manser, Dictionary of Bible Themes: The Accessible and Comprehensive Tool for Topical Studies (London: Martin Manser, 2009). Betrothal.
- Abraham P. Bloch, The Biblical and Historical Background of Jewish Customs and Ceremonies (KTAV Publishing, New York, 1980), 34 (Ketubot 10a).
- 3. Chuppâh, khoop-paw'; from 2645; a canopy:—chamber, James Strong, A Concise

 Dictionary of the Words in the Greek Testament and The Hebrew Bible (Bellingham, WA: Logos
 Bible Software, 2009), 41.
- Gordon J. Wenham, Exploring the Old Testament: The Pentateuch, vol. 1 (London: Society for Promoting Christian Knowledge, 2003), 68.
- Michael Carasik, ed., Deuteronomy: Introduction and Commentary, trans. Michael Carasik, The Commentators' Bible (Philadelphia: The Jewish Publication Society, 2015), 239.
- H. D. M. Spence-Jones, ed., Exodus, vol. 2, The Pulpit Commentary (London; New York: Funk & Wagnalls Company, 1909), 130.
- Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, Commentary on the Old Testament, vol. 1 (Peabody, MA: Hendrickson, 1996), 391–392.
- Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 440.
- 9. Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 455–456.

7章:至死不渝

- Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 109.
- 2. As Sarna comments: "It is likely that the dashing of the blood 'on the people' described in verse 8 was effectuated by sprinkling it over the pillars." Nahum M. Sarna, The JPS Torah Com-mentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 151.
- 3. Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, *The New American Commentary* (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 552.
- Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 552.
- Eugene H. Merrill, Deuteronomy, vol. 4, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1994), 163.

8章:不貞的新婦

- Edward Dennett, Typical Teachings of Exodus: Being a Simple Exposition (London: W. H. Broom, 1882), 354.
- Walter C. Kaiser Jr. "Exodus." The Expositor's Bible Commentary: Genesis-Leviticus (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 540.

- Walter C. Kaiser Jr. "Exodus." The Expositor's Bible Commentary: Genesis-Leviticus (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 540–541.
- Douglas K. Stuart, Exodus, vol. 2, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2006), 668.
- Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 207.
- Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 208.
- 7. Alec Motyer, The Message of Exodus: The Days of Our Pilgrimage, eds. Alec Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham, England: Inter-Varsity Press, 2005), 292.
- 8. Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, Commentary on the Old Testament, vol. 1 (Peabody, MA: Hendrickson, 1996), 469.
- 9. Walter C. Kaiser Jr. "Exodus." *The Expositor's Bible Commentary: Genesis–Leviticus* (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 541.
- Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 209.
- 11. Walter C. Kaiser Jr. "Exodus." *The Expositor's Bible Commentary: Genesis-Leviticus* (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 1 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 548.
- Nahum M. Sarna, The JPS Torah Commentary: Exodus (Philadelphia: Jewish Publication Society, 1991), 217.

9章:出埃及記婚姻意象總結

 Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 570.

10章:盟約的咒詛

1. Gordon J. Wenham, *Exploring the Old Testament: The Pentateuch*, vol. 1 (London: Society for Promoting Christian Knowledge, 2003), 128.

11章:雅各遭難的日子

- 1. Peter C. Craigie, *The Book of Deuteronomy: The New International Commentary on the Old Testa-ment* (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1976), 140.
- Gary V. Smith, Isaiah 1–39, ed. E. Ray Clendenen, The New American Commentary (Nashville: B & H Publishing Group, 2007), 451.
- F. Duane Lindsey. "Zechariah." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1569.
- David Baron, Zechariah: A Commentary on His Visions and Prophecies, (Grand Rapid, MI, Kregel Publications, 1919), 493.

12章:以色列的救恩

- Peter C. Craigie, The Book of Deuteronomy, The New International Commentary on the Old Testa-ment (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1976), 140.
 Jack S. Deere. "Deuteronomy." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures,
- Jack S. Deere. "Deuteronomy." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, eds. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 270.
- According to Eitan Bar of One For Israel, there are roughly 20,000 Messianic Jews in Israel, who make up only .03% of the total Jewish population.
- John D. Currid, A Study Commentary on Deuteronomy, EP Study Commentary (Darlington, England; Webster, New York: Evangelical Press, 2006), 510.
- 5. John A. Martin. "Isaiah." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, eds.
 - J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1114.
- John Peter Lange et al., A Commentary on the Holy Scriptures: Jeremiah (Bellingham, WA: Logos Bible Software, 2008), 257.

13章:以色列最終回歸國土

- F. B. Huey, Jeremiah, Lamentations, vol. 16, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1993), 212.
- Risa Levitt Kohn, A New Heart and a New Soul: Ezekiel, the Exile, and the Torah, vol. 358, Journal
 for the Study of the Old Testament Supplement Series (London; New York: Sheffield
 Academic Press, 2002), 87.
- 3. Daniel Isaac Block, *The Book of Ezekiel, Chapters 25–48, The New International Commentary on the Old Testament* (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1997–), 389. Block cites: (Midrash Rabbah: Gen. Rab. 13.6; 14.5; Deut. Rab. 7.7; Lev. Rab. 14.9.)
- Tertullian. "On the Resurrection of the Flesh." Latin Christianity: Its Founder, Tertullian, eds. Alexander Roberts, James Donaldson, and A. Cleveland Coxe, trans. Peter Holmes, vol. 3, The Ante-Nicene Fathers (Buffalo, NY: Christian Literature Company, 1885), 566.
- 5 Ibid
- Daniel Isaac Block, The Book of Ezekiel, Chapters 25–48, The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1997), 392.
- Charles H. Dyer. "Ezekiel." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1298–1299.
- 8. John A. Martin. "Micah." *The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures*, eds. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1491.
- James M. Hamilton Jr., With the Clouds of Heaven: The Book of Daniel in Biblical Theology, ed.
 D. A. Carson, vol. 32, New Studies in Biblical Theology (Downers Grove, IL; England: Apollos; InterVarsity Press, 2015), 45.

14章:現代以色列國重建的預言

 Mark Hitchcock, The Coming Islamic Invasion of Israel (Colorado Springs, CO: Multnomah Books, 2002), 87.

15章: 曠野的恩典

- 1. John F. Walvoord, The Prophecy Knowledge Handbook (Wheaton, IL: Victor Books, 1990), 332.
- 2. Timothy LaHaye, Ed Hindson, general editors, *The Popular Prophecy Bible Commentary*, (Eugene, Oregon: Harvest House Publishers, 2006), 312.
- Kenneth L. Barker. "Zechariah". The Expositor's Bible Commentary: Daniel-Malachi (Revised Edition), eds. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 8 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 821.
- J. Barton Payne. The Encyclopedia of Biblical Prophecy fourth ed. (Grand Rapids, MI: Baker, 1997), 467.
- Barry Webb, The Message of Zechariah: Your Kingdom Come, eds. Alec Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham: Inter-Varsity Press, 2003), 168 (see, endnote 202).
- F. Duane Lindsey, "Zechariah," in The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scrip-tures, eds. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1569.
- 7. For a more detailed discussion of Paul's journey to Mount Sinai see Joel Richardson, *Mount Sinai in Arabia: The True Location Revealed*, (Leawood, KS: Winepress Media, 2019), 77-84.
- John F. Walvoord, "Revelation," in The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scrip-tures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 2 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 957.
- G. K. Beale, The Book of Revelation: A Commentary on the Greek Text, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids, MI; Carlisle, Cumbria: W.B. Eerdmans; Paternoster Press, 1999), 643.
- John F. Walvoord. "Revelation." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 2 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 958.

16章:更新婚約

- Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 581.
- So: "The title My People applies to Israel as a whole, the twelve tribes of the old confederacy
 and the united kingdom." Francis I. Andersen and David Noel Freedman, Hosea: A New
 Transla- tion with Introduction and Commentary, vol. 24, Anchor Yale Bible (New Haven; London:
 Yale University Press, 2008), 198.

- Francis I. Andersen and David Noel Freedman, Hosea: A New Translation with Introduction and Commentary, vol. 24, Anchor Yale Bible (New Haven; London: Yale University Press, 2008), 209.
- Duane A. Garrett, Hosea, Joel, vol. 19A, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1997), 73.
- Francis I. Andersen and David Noel Freedman, Hosea: A New Translation with Introduction and Commentary, vol. 24, Anchor Yale Bible (New Haven; London: Yale University Press, 2008), 209
- Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, Commentary on the Old Testament, vol. 10 (Peabody, MA: Hendrickson, 1996), 40–42.
- J. A. Motyer, The Prophecy of Isaiah: An Introduction & Commentary (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996), 446.
- 8. John A. Martin. "Isaiah." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, eds. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1116.
- Gary Smith, Isaiah 40-66, vol. 15B, The New American Commentary (Nashville, TN: Broadman & Holman Publishers, 2009), 649.
- 10. 後來在第 23 章中,以西結繼續發展以色列和猶大是兩個嫁給神的姐妹,他們卻對神不忠實,淪為妓女的比喻。

17章:婚筵

- John A. Martin. "Isaiah." In The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, eds. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1041.
 - Interestingly, the word is used only in two other passages in the whole Bible (Psalm 19:5; Joel 2:16).
 - J. A. Motyer, The Prophecy of Isaiah: An Introduction & Commentary (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996), 66.
 - J. A. Motyer, The Prophecy of Isaiah: An Introduction & Commentary (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996), 209.
 - John A. Martin. "Isaiah." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1073.
 - J. A. Motyer, The Prophecy of Isaiah: An Introduction & Commentary (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996), 209.
 - Brian J. Vickers, "God Fearer," eds. Chad Brand et al., Holman Illustrated Bible Dictionary (Nashville, TN: Holman Bible Publishers, 2003), 661.
 - David Turner and Darrell L. Bock, Cornerstone Biblical Commentary, Vol 11: Matthew and Mark (Carol Stream, IL: Tyndale House Publishers, 2005), 125.
 - Craig Blomberg, Matthew, vol. 22, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1992), 326.
 - 10. 莫里斯 (Leon Morris) 注"在馬太福音中,天國出現32次,而在馬可和路加中最常見的表達"神的國"只出現了 5 次。" Leon Morris, *The Gospel according to Matthew, The Pillar New Testament Commentary* (Grand Rapids, MI; Leicester, England: W.B. Eerdmans; Inter-Varsity Press, 1992), 53.
 - Louis A. Barbieri, Jr. "Matthew." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 2 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 71.
 - Craig Blomberg, Matthen, vol. 22, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1992), 327.
 - Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 372.
 - J. Dwight Pentecost, Things to Come: A Study in Biblical Eschatology (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1958), 227.
 - David Turner and Darrell L. Bock, Cornerstone Biblical Commentary, Vol 11: Matthew and Mark (Carol Stream, IL: Tyndale House Publishers, 2005), 323.
 - 16. Ibid.
 - Robert H. Stein, Luke, vol. 24, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1992), 359.

- David W. Pao and Eckhard J. Schnabel, "Luke," in Commentary on the New Testament Use of the Old Testament (Grand Rapids, MI; Nottingham, UK: Baker Academic; Apollos, 2007), 331.
- Paige Patterson, Revelation, ed. E. Ray Clendenen, vol. 39, The New American Commentary (Nashville, TN: B&H, 2012), 343.

18章:摩西的祝福

- Michael Carasik, ed., Deuteronomy: Introduction and Commentary, trans. Michael Carasik, The Commentators' Bible (Philadelphia: The Jewish Publication Society, 2015), 239.
- J. A. Thompson, Deuteronomy: An Introduction and Commentary, vol. 5, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1974), 334.
- Michael Carasik, ed., Deuteronomy: Introduction and Commentary, trans. Michael Carasik, The Commentators' Bible (Philadelphia: The Jewish Publication Society, 2015), 256.
- Eugene H. Merrill, Deuteronomy, vol. 4, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1994), 449.
- 5. See, for example, the Testament of Levi 3:3; The Coptic Apocalypse of Elijah 3:4; 1 Enoch 102:1–3; 2 Enoch 17.
- Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, Commentary on the Old Testament, vol. 1 (Peabody, MA: Hendrickson, 1996), 1008.
- 7. Peter C. Craigie, The Book of Deuteronomy, The New International Commentary on the Old Testa-ment (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1976), 403–404.
- George N. H. Peters, The Theocratic Kingdom of Our Lord Jesus, the Christ, vol. 3 (New York; London: Funk & Wagnalls, 1884), 20–21.
- D. A Carson. "Jude." Commentary on the New Testament Use of the Old Testament (Grand Rapids, MI; Nottingham, UK: Baker Academic; Apollos, 2007), 1078.

19章:底波拉之歌

- Barry G. Webb. "Judges." New Bible Commentary: 21st Century Edition, ed. D. A. Carson et al., 4th ed. (Leicester, England; Downers Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1994), 270.
- Arthur E. Cundall and Leon Morris, Judges and Ruth: An Introduction and Commentary, vol. 7, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1968), 91.
- Daniel Isaac Block, Judges, Ruth, vol. 6, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 1999), 211.
- 4. 這不應與近年來相當流行甚至被廣泛接受的"偽雅煞珥書"混淆,它實際上只是一種更現代(18 世紀)由雅各布伊利夫(Jacob Ilive)所著的文學贗品,試圖重現古代已遺失的雅煞珥書。它也不應該與16世紀的猶太米德拉什,Sefer HaYashar (雅煞珥書)混淆。
- Lawson G. Stone. "Judges," Cornerstone Biblical Commentary: Joshua, Judges, Ruth, ed. Philip W. Comfort, Cornerstone Biblical Commentary (Carol Stream, IL: Tyndale House Publishers, Inc., 2012), 261.
- 6.Barry G. Webb. "Judges." New Bible Commentary: 21st Century Edition, ed. D. A. Carson et al., 4th ed. (Leicester, England; Downers Grove, IL: Inter-Varsity Press, 1994), 270.
- Mark J. Boda. "Judges." The Expositor s Bible Commentary: Numbers—Ruth (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 2 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2012), 1124.

21章:大衛的偉大行進詩歌

- Nancy deClaissé-Walford and Beth Tanner. Book Two of the Psalter: Psalms 42–72." The Book of Psalms, ed. E. J. Young, R. K. Harrison, and Robert L. Hubbard Jr., The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI; Cambridge, U.K.: William B. Eerd-mans Publishing Company, 2014), 542.
- Michael Wilcock, The Message of Psalms: Songs for the People of God, ed. J. A. Motyer, vol. 1, The Bible Speaks Today (Nottingham, England: Inter-Varsity Press, 2001), 235.

- 3. "這首詩篇如湍急的瀑布,是詩篇中最熱鬧、最令人振奮的詩篇—可能是為大衛帶著約櫃"從俄別以東家到大衛城"歡慶的遊行而作。"Derek Kidner, Psalms 1–72: An Introduction and Com- mentary, vol. 15, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1973), 256. See also: R. E. O. White, "Psalms," in Evangelical Commentary on the Bible, vol. 3, Baker Reference Library (Grand Rapids, MI: Baker Book House, 1995), 384, and Gray, John. "A Cantata of the Autumn Festival: Psalm LXVIII." Journal of Semitic Studies 22 (1977): 2–26.
- (1977): 2–26.
 Marvin E. Tate, *Psalms 51–100*, vol. 20, *Word Biblical Commentary* (Dallas: Word, Incorporated, 1998), 172.
- Similarly, the Lexham English Bible reads: "God will arise; his enemies will be scattered, and those who hate him will flee from before him." W. Hall Harris III et al., eds., The Lexham English Bible (Bellingham, WA: Lexham Press, 2012), Ps 68:1.
- The NET, NKJV, NIV, LEB, NRSV, and GNT have Him riding on "the clouds," the KJV has him riding across "the heavens."
- 7. The NASB and ESV have Him riding through "the deserts."
- 8. Michael Wilcock, *The Message of Psalms: Songs for the People of God*, ed. J. A. Motyer, vol. 1, *The Bible Speaks Today* (Nottingham, England: Inter-Varsity Press, 2001), 236.
- Marvin E. Tate, Psalms 51–100, vol. 20, Word Biblical Commentary (Dallas: Word, Incorporated, 1998), 176.
- C. H. Spurgeon, The Treasury of David: Psalms 56-87, vol. 3 (London; Edinburgh; New York: Marshall Brothers, n.d.), 139.
- 11. "In verses 9 and 10 (Heb. 10, 11) the verbs shed abroad and provide should be present or future; cf. neb." Derek Kidner, Psalms 1–72: An Introduction and Commentary, vol. 15, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1973).
- Marvin E. Tate, Psalms 51–100, vol. 20, Word Biblical Commentary (Dallas: Word, Incorporated, 1998), 178.
- Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 292.
 - 14.耶穌回來時親自帶領以色列人經過以東的"羊圈"的這個概念,也可能是耶穌對門 徒說這段話的背景原因,"我實實在在的告訴你們,人進羊圈,不從門進去,倒從 別處爬進去,那人就是賊,就是強盜。從門進去的,纔是羊的牧人。看門的就給 他開門,羊也聽他的聲音。他按著名叫自己的羊,把羊領出來。既放出自己的羊 來,就在前頭走,羊也跟著他,因為認得他的聲音。羊不跟著生人、因為不認得 他的聲音,必要逃跑。"(約 10:1-5)如果是這樣,那麼假牧人很可能是指敵基 督。
- Willem A. VanGemeren. "Psalms." The Expositor's Bible Commentary: Psalms (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 5 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 519.
- Avraham Negev. "Hermon (Mount)." The Archaeological Encyclopedia of the Holy Land (New York: Prentice Hall Press, 1990).
- 17. Derek Kidner, Psalms 1–72: An Introduction and Commentary, vol. 15, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1973), 260.
- Derek Kidner, Psalms 1–72: An Introduction and Commentary, vol. 15, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1973), 260.
- For a useful discussion of the relationship of Ephesians 4:8 to Psalm 6:18, see: Frank S. Thielman. "Ephesians." Commentary on the New Testament Use of the Old Testament (Grand Rapids, MI; Nottingham, UK: Baker Academic; Apollos, 2007), 820.

21章:沙漠中的大道

- Barry Webb, The Message of Isaiah: On Eagles' Wings, ed. J. A. Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (England: Inter-Varsity Press, 1996), 144.
- Barry Webb, The Message of Isaiah: On Eagles' Wings, ed. J. A. Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (England: Inter-Varsity Press, 1996), 145.

- 3. "上一章關於神審判的末世信息與關於神在地上顯現的新應許形成對比。"Gary V. Smith, Isaiah 1-39, ed. E. Ray Clen-denen, The New American Commentary (Nashville: B & H Publishing Group, 2007), 577.
- 4. J. Alec Motyer, Isaiah: An Introduction and Commentary, vol. 20, Tyndale Old Testament Commentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1999), 244.
- 5. J. A. Motyer, The Prophecy of Isaiah: An Introduction & Commentary (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1996), 300.
- 6. Barry Webb, The Message of Isaiah: On Eagles' Wings, ed. J. A. Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (England: Inter-Varsity Press, 1996), 161.
- 7. J. Ridderbos, Isaiah, Bible Student's Commentary (Grand Rapids, MI: Zondervan, 1984), 340.
- 8. George N. H. Peters, The Theocratic Kingdom of Our Lord Jesus, the Christ, vol. 3 (New York;
- London: Funk & Wagnalls, 1884), 23.

 9. John A. Martin "Isaiah." The Bible Knowledge Commentary: An Exposition of the Scriptures, ed. J. F. Walvoord and R. B. Zuck, vol. 1 (Wheaton, IL: Victor Books, 1985), 1096.
- 10. Brevard S. Childs, Isaiah: A Commentary, ed. William P. Brown, Carol A. Newsom, and Brent A. Strawn, 1st ed., The Old Testament Library (Louisville, KY: Westminster John Knox Press, 2001), 517.
- 11. J. Alec Motyer, Isaiah: An Introduction and Commentary, vol. 20, Tyndale Old Testament Com-mentaries (Downers Grove, IL: InterVarsity Press, 1999), 435.
- 12. George N. H. Peters, The Theocratic Kingdom of Our Lord Jesus, the Christ, vol. 3 (New York; London: Funk & Wagnalls, 1884), 22.
- 13. (Gn 3:15; Nm 24:17; Dt 32:35; 33:21; 1 Sm 2:10; Jgs 5:26–27; Ps 58:10; 68:1–2, 21; 110:5; JI 3:13; Is 63:3; Hb 3:13; Mal 4:3; Lk 1:51–56; 68-75; 2:25; Rom 8:17; 2 Thes 1:5–6; Heb 10:27; 1 Pt 4:12-19; Jude 14; Rv 14:20; Rv 19:1, 15).
- 14. Risa Levitt Kohn, A New Heart and a New Soul: Ezekiel, the Exile, and the Torah, vol. 358, Journal for the Study of the Old Testament Supplement Series (London; New York: Sheffield Academic Press, 2002), 107–110.

22章:哈巴谷的禱告

- 1. George Adam Smith, The Book of the Twelve Prophets, 2 vols. (London: Hodder and Stoughton, 1898), 2:150.
- 2. Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 349.
- 3. O. Palmer Robertson, The Books of Nahum, Habakkuk and Zephaniah, The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1990), 224.
- 4. Richard D. Patterson and Andrew E. Hill, Cornerstone Biblical Commentary, Vol 10: Minor Prophets, Hosea-Malachi (Carol Stream, IL: Tyndale House Publishers, 2008), 430.
- 5. David Prior, The Message of Joel, Micah and Habakkuk: Listening to the Voice of God, ed. J. A. Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham, England: Inter-Varsity Press, 1988),
- 6. Carl Friedrich Keil and Franz Delitzsch, Commentary on the Old Testament, vol. 10 (Peabody, MA: Hendrickson, 1996), 417. So also does Timothy Shenton state: "Just as he appeared at Mount Sinai, so he will appear again The statement depicts a future revelation of the glory of the Lord." Tim Shenton, Habakkuk: An Expositional Commentary, Exploring the Bible Commentary (Leominster, UK: Day One Publications, 2007), 71.
- 7. O. Palmer Robertson, The Books of Nahum, Habakkuk and Zephaniah, The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1990),
- 8. Carl E. Armerding. "Habakkuk." The Expositor's Bible Commentary: Daniel and the Minor Prophets, ed. Frank E. Gaebelein, vol. 7 (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1986), 526.
- 9. Daniel C. Juster, Passover: The Key That Unlocks the Book of Revelation (Clarksville, MD: Messianic Jewish Publishers, 2011), 79.
- 10. For a detailed examination of the location of Mount Sinai, see: Joel Richardson, Mount Sinai in Arabia: The True Location Revealed (Leawood, KS: Winepress Media, 2019).

- 11. 如羅伯遜指出,"這位酋長是神攻擊的主要目標。 神粉碎惡人之家的頭目(14 節),就像雅各之星打破摩押的四角(民 24:17),雅億擊殺西西拉(士 5:26), 彌賽亞會打破許多敵人的頭(詩篇110:5-6)。"O. Palmer Robertson, The Books of Nahum, Habakkuk and Zephaniah: The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1990), 239.
- Ralph L. Smith, Micab-Malachi, vol. 32, Word Biblical Commentary (Dallas: Word, Incorporated, 1984), 116.
- 13. Roger Ellsworth, Opening up Psalms, Opening Up Commentary (Leominster: Day One Publications, 2006), 11.
- O. Palmer Robertson, The Books of Nahum, Habakkuk and Zephaniah: The New International Commentary on the Old Testament (Grand Rapids, MI: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1990), 215–216.

23章:撒迦利亞的預言

- George L. Klein, Zechariah, vol. 21B, The New American Commentary (Nashville, TN: B & H Publishing Group, 2008), 279.
- As Klein asks: "More specifically, was the reference to Greece anachronistic since the Hellenistic nation truly became a world power two centuries later?" George L. Klein, Zechariah, vol. 21B, The New American Commentary (Nashville, TN: B & H Publishing Group, 2008), 279.
- George L. Klein, Zechariah, vol. 21B, The New American Commentary (Nashville, TN: B & H Publishing Group, 2008), 280.
- For a thorough examination of Ezekiel 38-39, the battle of God and Magog, see my book Mideast Beast: The Scriptural Case for an Islamic Antichrist.
- Kenneth L. Barker, "Zechariah," The Expositor's Bible Commentary: Daniel-Malachi (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 8 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 799.
- Zondervan, 2008), 799.

 6. Kenneth L. Barker. "Zechariah." *The Expositor's Bible Commentary: Daniel–Malachi* (Revised Edition), ed. Tremper Longman III and David E. Garland, vol. 8 (Grand Rapids, MI: Zondervan, 2008), 792.
- Barry Webb, The Message of Zechariah: Your Kingdom Come, ed. Alec Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham: Inter-Varsity Press, 2003), 134–135.
- 8. Barry Webb, *The Message of Zechariah: Your Kingdom Come*, eds. Alec Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham: Inter-Varsity Press, 2003), 157–158.
- Barry Webb, The Message of Zechariah: Your Kingdom Come, eds. Alec Motyer and Derek Tidball, The Bible Speaks Today (Nottingham: Inter-Varsity Press, 2003), 160.
- Mark J. Boda, Haggai, Zechariah, The NIV Application Commentary (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 2004), 522.

24章:以諾的預言

- 1. There are two primary English translations of 1 Enoch. Here, we use the translation of George W. E. Nickelsburg.
- George W. E. Nickelsburg, 1 Enoch: A Commentary on the Book of 1 Enoch, ed. Klaus Baltzer, Hermeneia—a Critical and Historical Commentary on the Bible (Minneapolis, MN: Fortress, 2001), 142.
- George W. E. Nickelsburg, 1 Enoch: A Commentary on the Book of 1 Enoch, ed. Klaus Baltzer, Hermeneia—a Critical and Historical Commentary on the Bible (Minneapolis, MN: Fortress, 2001), 143
- James H. Charlesworth, The Old Testament Pseudepigrapha, vol. 1 (New York; London: Yale University Press, 1983), 301–302.
- (E.g., Tanchima Jacob 7b; Legach Tob Nm 24:17; Mt. 24:24–26; Acts 21:38. G. K. Beale, The Book of Revelation: A Commentary on the Greek Text, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids, MI; Carlisle, Cumbria: W.B. Eerdmans; Paternoster Press, 1999), 644.
- G. K. Beale, The Book of Revelation: A Commentary on the Greek Text, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids, MI; Carlisle, Cumbria: W.B. Eerdmans; Paternoster Press, 1999), 644.

- 7. Flavius Josephus and William Whiston, The Works of Josephus: Complete and Unabridged (Pea-body: Hendrickson, 1987), 614. (Wars of the Jews 2.259–62)
- 8 Ibid
- N. T. Wright, Jesus and the Victory of God, Christian Origins and the Question of God (London: Society for Promoting Christian Knowledge, 1996), 160.
- G. K. Beale, The Book of Revelation: A Commentary on the Greek Text, New International Greek Testament Commentary (Grand Rapids, MI; Carlisle, Cumbria: W.B. Eerdmans; Paternoster Press, 1999), 644.
- 11. 1QM 1.2-3; 1QS 8.12-15; 9.18-21; 4QpPsa.

25章:新約論耶穌再來

- 1. 在這三段經文中,第一段說耶穌要在祂父的榮耀裡降臨。在第二段中,只說在"大榮耀"中,而第三段則告訴我們祂將在自己的榮耀中降臨。我們如何協調這些經文?答案很簡單。希伯來書1:3告訴我們,耶穌是"神榮耀所發的光輝,是神本體的真像。"換句話說,耶穌的榮耀和父的榮耀是同一件事。耶穌在這裡並沒有試圖掩蓋自己崇高的身份。儘管歷史上的各種偽基督教教派都聲稱耶穌從未宣稱自己是神,但諸如此類的例子表明這種說法的錯誤。耶穌明白自己是全能的耶和華,祂要所有聽祂話的人都明白這一點。
- James H. Charlesworth, The Old Testament Pseudepigrapha, vol. 1 (New York; London: Yale University Press, 1983), 13.

26章:耶穌再來降臨的地點

- 1. Noah W. Hutchings, Petra in History and Prophecy (Oklahoma City: Bible Belt Publishing, 2003).
- Robert Van Kampen, The Sign of Christ's Coming and of the End of the Age, third edition. (Wheaton, IL: Crossway, 1992).
- 3. Robert Van Kampen, The Sign of Christ's Coming and of the End of the Age, third edition. (Wheaton, IL: Crossway, 1992), 380.
- Arnold G. Fruchtenbaum, The Footsteps of the Messiah: A Study of the Sequence of Prophetic Events, Rev. ed. (Tustin, CA: Ariel Ministries, 2003), 339.
- 5. Ibid. 342.
- George N. H. Peters, The Theocratic Kingdom of Our Lord Jesus, the Christ, vol. 3 (New York; London: Funk & Wagnalls, 1884), 19.
- Travis Snow, The Passover King: Exploring the Prophetic Connection Between the Passover, the End Times, and the Return of Jesus (Dallas: Voice of Messiah, Inc., 2020).
- 8. Rick Brannan et al., eds., The Lexham English Septuagint (Bellingham, WA: Lexham Press, 2012).
- Travis Snow, The Passover King: Exploring the Prophetic Connection Between the Passover, the End Times, and the Return of Jesus (Dallas: Voice of Messiah, Inc., 2020), 100.
- Hippolytus of Rome, 'Treatise on Christ and Antichrist," in Fathers of the Third Century: Hip-polytus, Cyprian, Novatian, Appendix, eds. Alexander Roberts, James Donaldson, and A. Cleveland Coxe, trans. S. D. F. Salmond, vol. 5, The Ante-Nicene Fathers (Buffalo, NY: Christian Literature Company, 1886), 207.

附錄一: 打敗海怪利未亞坦

- Everett Fox, The Five Books of Moses, Schocken Bible 1 (Dallas: Word, 1995) Robert Alter's translation similarly uses "welter and waste." Robert Alter, The Hebrew Bible: A Translation with Commentary, Volume 1, The Five Books of Moses (Norton, New York, 2019).
- Francis Brown, Samuel Rolles Driver, and Charles Augustus Briggs, Enhanced Brown-Driver-Briggs Hebrew and English Lexicon (Oxford: Clarendon Press, 1977), 1062.
- (tehôm): James Swanson, Dictionary of Biblical Languages with Semantic Domains: Hebrew (Old Testament) (Oak Harbor: Logos Research Systems, Inc., 1997).
- 4. 例如:"提阿瑪特生下了怪物蛇,... 兇猛的龍,... 蛇,龍,有毛的英雄人物,獅子怪物,獅子人,蝎子人,強大的惡魔,魚人,牛人" (Enuma Elish 1.134-46) as quoted in Gregory Mobley, *The Return of the Chaos Monsters—and Other Backstories of the Bible* (Grand Rapids, MI; Cambridge, U.K.: William B. Eerdmans Publishing Company, 2012), 18.

- 5. 根據亞述學者和古代近東宗教學教授茨維·阿布施(Tzvi Abusch)的說法,巴比倫提亞瑪特的名字來自阿卡德語坦圖(tamtu)意思是"海"。 她是"生命的水源,也是馬爾杜克的手下敗將"。 I. Tzvi Abusch, "Tiamat," ed. Mark Allan Powell, *The HarperCollins Bible Dictionary* (Revised and Updated) (New York: HarperCollins, 2011), 1044.
- 6. I. Tzvi Abusch, "Tiamat," ed. Mark Allan Powell, The HarperCollins Bible Dictionary (Revised and Updated) (New York: HarperCollins, 2011), 1044. See also John H. Walton, Genesis 1 as Ancient Cosmology (Winona Lake, IN: Eisenbrauns, 2011), 145. For a thorough treatment, see Tsumura, Creation and Destruction, 46–57; see also Horowitz, Mesopotamian Cosmic Geography, 301–6.
- 7. Amy L. Balogh and Douglas Mangum, "Baal Cycle," ed. John D. Barry et al., *The Lexham Bible Dictionary* (Bellingham, WA: Lexham Press, 2016).
- 8. Similarly, the Canaanite *Baal Cycle* portrays the god Baal's battle against the god of the sea, Yamm (the same Semitic word as the Hebrew for sea, *yam*). With echoes of the biblical story in Genesis, Baal's victory over Yamm symbolizes the triumph of order over chaos.
- 9. Andrew Tobolowsky. "Tiamat." ed. John D. Barry et al., *The Lexham Bible Dictionary* (Bellingham, WA: Lexham Press, 2016).
- 10. 雖然聖經裡有埃努瑪·埃利什(Énuma Elish)和其他古代近東神話中的一些概念,但這並不意味創世記信任這些異教的記載。萊克姆聖經辭典Lexham Bible Dictionary正確地指出,"任何被採用、改編或納入古代以色列創世觀的元素都賦予了新的含義。"約翰·安德森(John E. Anderson),"創造"的編輯, 約翰貝里(John D. Barry)等人,萊克姆聖經辭典(The Lexham Bible Dictionary 柏林翰,華盛頓州:Lexham Press,2016 年)。雖然埃努瑪·埃利什講述一個神祇最終戰勝了另一個神祇的故事,但創世記的記載對於神是誰、萬物的創造者是誰、以及什麼是被征服的,完全不混淆。創世記並沒有描述撒旦和神在同一層次,黑暗、混亂、神秘的海,不過是受造物而已。雖然有經文清楚地將撒旦與強大凶險的海聯繫在起來,但絕對無法與全能神匹敵。注意同樣重要的是,巴比倫對聖經敘事的影響並不表示創世記信賴這種異教傳統。相反地,創世記以熟知的異教概念來駁斥這些想法。創世記傳達的是只有一位至高無上的全能神和造物主,與其他異教故事截然不同。
- Dempsey Rosales Acosta. "Lord of Hosts." ed. John D. Barry et al., The Lexham Bible Dictionary (Bellingham, WA: Lexham Press, 2016).
- 12. "然後你留下兩個活物; 你稱其一之為貝西摩斯 (Behemoth) 另一個為利未斯坦 (Leviathan)。 你把它們分開,因為水聚集在一起的第七個部分不能容納它們兩 個。 你將第三天干涸的一部份給貝西摩斯為居所,那裡有千座山; 但是你給了利 未斯坦第七個部份,水的部分; 你留下它們做食物。" (艾斯德拉二6:49-52) The Hofy Bible: New Revised Standard Version (Nash-ville: Thomas Nelson Publishers, 1989), 2 Esdras 6:49-52.
 - "在那天兩個怪物成為伙伴,女的名為利未斯坦,她住在海洋深淵的泉源裡。男的名叫貝西摩斯···我央求另一位天使讓我看那些怪物,他應當給我看怪物的能力、外貌和他們在那一天如何合作,那一個在深淵裡的,和另一個在乾旱荒野的。···與我同在的和平天使對我說:"這兩個怪物是留下為大而可畏主的日子做食物。"(以諾
 - 一書60:7-10, 24) James H. Charlesworth, *The Old Testament Pseudepigrapha*, vol. 1 (New York; London: Yale University Press, 1983), 40–42.
- "當這些部分應該發生的所有事情都完成時,受膏者將開始顯現。 貝西摩斯將從它的 位置現身,而利未斯坦將從海中出現,這兩個巨大的怪物是我在創世的第五天創造 的,我將一直保存它們到那時侯。 它們將成為所有剩下之人的食物。"(巴魯克二 書 29:4) James H. Charlesworth, *The Old Testament Pseudepigrapha*, vol. 1 (New York; London: Yale University Press, 1983), 630.

- A.拉比約查南(R. Yohanan)說:"祝福至聖者,定意用利未斯坦的肉為義人設宴:'同伴們 會用它設宴'(約伯記 41:6)。'宴席'的意思源自'王就為他們預備了許多食物(設 宴)·他們喫喝完了'(王下6:23) 這節經文同一的用法。"Jacob Neusner, The Babylonian Talmud: A Translation and Commentary, vol. 15 (Peabody, MA: Hendrickson Publishers, 2011), 223. Baba Batra IV.28.

 13. See, for example, the comments of R. Yohanan from the Talmud in the previous footnote.

 14. Carl E. Armerding. "Habakkuk." The Expositor's Bible Commentary: Daniel and the Minor
- Prophets, ed. Frank E. Gaebelein, vol. 7 (Grand Rapids, MI: Zondervan Publishing House, 1986), 521.

附錄二: 人子降臨的標記

- Thomas R. Schreiner, 1, 2 Peter, Jude, vol. 37, The New American Commentary (Nashville: Broadman & Holman Publishers, 2003), 444.
- 2. Fossum, "Angel of the Lord," 226-43; so also R. Martin, "Jude," in The Theology of the Letters of James, Peter, and Jude (Cambridge: University Press, 1994), 77-78.

索引

A	E	
Abrahamic covenant 9	Edersheim, Alfred 17, 323	
Andersen, Francis I. 132, 133, 326, 327	Epiphanes, Antiochus 232	
Armerding, Carl E. 220, 330, 334	_	
	F	
В	Feast of Unleavened Bread 9, 10	
Barieri, Louis A. Jr. 148	Final Restoration 103, 104, 105, 106, 107, 110	
Barker, Kenneth L. 122, 326, 331	Freedman, David Noel 132, 133, 326, 327	
Baron, David 84, 325	Fruchtenbaum, Arnold G. 65, 122, 263, 325,	
Beale, G. K. 246, 326, 331, 332	326, 327, 329, 330, 332	
Betrothal ceremony 3, 27, 30, 135, 256	C	
Betrothal covenant 3, 27, 28, 29, 30, 131,	G	
135, 256	Garden of Eden 24	
Beulah 138	Garrett, Duane 133 Ginzberg, Louis 12, 17, 323	
Block, Daniel Isaac 108, 326, 328	Great Commission xiv, xv	
Blomberg, Craig 149, 327	Great Procession 212, 265	
Bock, Darrell L. 147, 151, 327		
Boda, Mark J. 171, 328, 331	Н	
Book of Tobit 28 Branch of David 105	Hamilton, James M. Jr. 111, 326	
	Harvard Museum of Natural History 314	
C	Hephzibah 138 Hesed 137	
Carson, D. A. 166, 326, 328	Hill, Andrew E. 216, 330	
Charlesworth, James H. 245, 246, 331, 332,	Holocaust 89, 101	
333	Huppâ 144	
Childs, Brevard S. 209, 330	I appur.	
Chuppah 29, 30, 31, 45, 62, 144, 218, 305	1	
Covenant Chastisement Cycle 72	Indecisiveness 4	
Covenant Code 42 Craigie, Peter C. 77, 325, 328	Israel Defense Forces 114, 118, 209	
Cundall, Arthur 168	J	
Currid, John D. 91, 325	_	
	Jewish Publication Society 45, 323, 324, 325,	
D	328	
Dallas Theological Seminary 121	Jones, Donald Spence 32	
Deere, Jack S. 89, 325	Josephus, Flavius 20, 246, 324, 332	
Delitzsch, Franz 33, 134, 163, 217, 324, 325,	K	
327, 328, 330 Desert Prophecies 157, 159, 167, 174, 175, 196	Kaiser, Walter C. Jr. 49, 324, 325	
1		
	325, 327, 328, 330	
	Ketubah 28, 29, 33, 39, 45, 62, 63	
	Kidner, Derek 187, 329	
	Kohn, Risa Levitt 107, 213, 326, 330	
Dyer, Charles H. 110, 326		
Desert Prophecies 157, 159, 167, 174, 175, 196, 198, 201, 202, 204, 205, 206, 207, 211, 212, 213, 214, 217, 229, 230, 231, 233, 234, 235, 238, 241, 242, 243, 246, 247, 249, 250, 251, 252, 253, 256, 257, 260, 263, 264 Dyer, Charles H. 110, 326	Keil, Karl Fredreich 33, 52, 134, 163, 217, 324, 325, 327, 328, 330 Ketubah 28, 29, 33, 39, 45, 62, 63 Kidner, Derek 187, 329	

Lindsey, F. Duane 84, 122, 325, 326 London Bible College 168 M Maccabees 232 Maranatha x, xiii, xvi, 310, 323 Marriage 3, 5, 27, 28, 29, 33, 34, 36, 37, 40, 41, 43, 45, 46, 50, 51, 52, 56, 57, 58, 62, 63, 64, 65, 81, 131, 134, 136, 137, 139, 140, 141, 142, 144, 145, 146, 150, 153, 154, 155, 255, 256, 306 Elements of 3 Marriage Covenant Rituals 28 Martin, John A. 92, 110, 137, 144, 145, 206, 324, 325, 326, 327, 330 Merrill, Eugene H. 44, 324, 328 Mikveh 28, 29, 30, 45, 61 Modern Christian Church xiv Mosaic Covenant 40, 97 Motyer, J. Alec 52, 136, 144, 145, 146, 202, 209, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331 Mount Sinai x, xvi, 1, 3, 19, 23, 24, 26, 29, 30, 31, 33, 42, 43, 61, 62, 64, 67, 69, 74, 125, 131, 135, 137, 138, 139, 144, 145, 146, 148, 151, 155, 156, 162, 166, 167, 171, 172, 174, 179, 182, 191, 212, 215, 217, 220, 222, 223, 233, 244, 246, 251, 252, 253, 254, 259, 264, 265, 267, 269, 270, 271, 278, 326, 330	Regathering xi, 101, 113, 128, 302, 326 Restoration xi, xv, 6, 66, 67, 73, 74, 75, 86, 87, 90, 91, 92, 94, 95, 97, 99, 101, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 110, 111, 116, 117, 119, 120, 123, 125, 126, 127, 129, 131, 132, 134, 136, 137, 138, 139, 142, 165, 192, 200, 232, 247 Ritual washing 28, 45 Robertson, O. Palmer 216, 217, 226, 330, 331 Rosh 224 S Sarna, Nahum 5, 25, 33, 39, 50, 52, 54, 323, 324, 325 Segullah 23, 61 Shema 44, 45 Smith, Gary V. 81, 138, 198, 325, 327, 330 Snow, Travis xii, 265, 332 Song of Miriam 16 Song of Moses 16, 17, 76, 85, 86, 90, 98, 135, 166, 173, 221, 223 Spirit and the bride xiii Stein, Robert L. 152 Stuart, Douglas 16, 24, 33, 35, 36, 40, 41, 50, 323, 324, 325 T Tate, Marvin E. 177, 181, 183, 329 Tefillin 44	
Nickelsburg, George 245, 331	The Book of the Wars of the Lord 168 Theophany 31, 47, 125, 214, 216, 233, 251, 252, 253, 270, 272	
O	Thompson, J.A. 160 Turner, David 147, 151, 327	
Olive Tree Theology 154	V	
Passover 9, 10, 152, 153, 265, 330, 332 Patterson, Paige 155, 328 Patterson, Richard D. 216, 330 Payne, J. Barton 122, 326 Pentecost, J. Dwight 149, 327 Peters, George N. H. xii, 165, 166, 205, 211, 216, 264, 265, 328, 330, 332 Philo 21, 324 Pillar of Cloud 10 Prior, David 216, 330 Prophecy of prophecies 98 Prophetic Warnings 72	VanGemeren, Willem A. 186, 329 Victory Hymn of Moses 16, 206, 207 W Walvoord, John F. 121, 326 Webb, Barry G. 122, 170, 197, 205, 234, 235, 236, 326, 328, 329, 330, 331 Wenham, Gordon J. 30, 70, 324, 325 Wilderness Traditions 157 Wright, Christopher J.H. 25, 324 Y Yitzchaki, Shlomo 30	

經文索引

創世記	13:6–10 p. 10	20:3 p. 34, 63
1:1-7, 10 p. 316	13:21–22 p. 10, 250	20:4-5, p. 34, 63
3:15 p. 6, 164, 166, 172, 190,	14:10–11 p. 12	20:8-11 p. 36
199, 204, 257	14:12 p. 12, 125	20:12-17 p. 37
5:24 p. 5	14:13–14 p. 12, 13	20:18-19, p. 37
5:28-29 p. 80	14:16 p. 14	20:21 p. 38, 250
6:12 p. 49	14:19 p. 11	20:22-23 p. 39
11:29 p. 5	14:21–23, p. 15	23:20-23, p. 11
12:2, p. 25	14:24 p. 11, 15	24:3 p. 39, 63
12:3, p. 25, 145	14:25, p. 15	24:4 p. 40
14:5, p. 187	14:26–31 p. 15-16	24:6–8 p. 40, 63
15:13–14 p. 4	15:1 p. 16, 290	24:9–10 p. 41
15:17 p. 32, 41	15:2 p. 290	24:11 p. 41, 145
15:18-21 p. 24	15:3 p. 207, 290	24:12-13 p. 42
17:7 p. 95, 144	15:4 p. 206	24:14, p. 52
17:8 p. 65	15:16 p. 204	24:15 p. 42
19:14, p. 28	15:20-21 p. 183	24:16 p. 42, 250
21:21 p. 5	23:20–23 p. 11	24:17 p. 42, 218
24:67 p. 5	15:1 p. 16	24:18 p. 42, 48
29:21 p. 28	15:3 p. 16	25:10–22 p. 43, 64
35:11 p. 3	15:4 p. 16	25:19 p. 34
36:2 p. 5	15:20–21 p. 17	28:33-34 p. 34
37:9-11 p. 129	16:3 p. 19	31:12–13 p. 64
49 p. 163	16:10 p. 250	31:18 p. 33, 43,
49:8-10 p. 24	16:11–15 p. 20	31:16–17 p. 36
出埃及記 1:12 p. 4	17:1 p. 20 17:4 p. 20 17:5–6 p. 20 19:4 p. 130 254	31:12–17 p. 43 31:18, p. 64 32:1 p. 47 32:2–4 p. 48
3:19 p. 204, 210	19:5 p. 23, 61	32:5-8 p. 49
6:6 p. 4-5, 61, 204, 210	19:6 p. 23, 24	32:9-11 p. 50
6:7 p. 4-5, 59, 65, 95, 144	19:7–8a p. 25, 61	32:12-14 p. 50, 215
6:8 p. 59	19:10-11 p. 29, 61	32:15 p. 50
7:2 p. 7	19:14-15 p. 30	32:19 p. 50
7:3 p. 7, 60	19:16 p. 31, 62, 171, 212, 233,	32:20 p. 51
7:4–6 p. 7	250, 271, 272	32:21-22, 24 p. 52
9:14, p. 30	19:17 p. 32, 62, 171, 272	32:25 p. 53
12:11 p. 152	19:18, p. 31, 62, 215	32:26–28 p. 53
12:35–36 p. 9	19:19 p. 31, 62, 271	32:30-31 p. 53
13:3, p. 9	19:20 p. 31, 62, 252, 271	32:31–32 p. 54
13:5, p. 9	20:1–2 p. 32, 38, 63	33:2-3 p. 54

33:9,10 p. 250
33:12–16 p. 54
33:18–33 p. 54
34:5 p. 250
34:6, p. 55, 58, 137
34:7 p. 55, 58
34:9-10 p. 56
34:15 p. 56
34:24 p. 65, 144
34:27, p. 56
34:28 p. 56, 65, 144
34:29–30 p. 56
35:11, p. 4
36:23–31 p. 139
37:8, p. 34
39:24–26 p. 34
40:34, 38 p. 250
чо.5ч, 56 р. 250

利未記

19:18 p. 45 23:14-33 p. 237 26:3-5 p. 70 26:14-17 p. 71,85 26:44-45 p. 73-74

民數記

5:11-31 p. 51 9:15-23; p. 11 10:11, 12, 34 p. 11 10:33 p. 43, 67 10:35 p. 176 11:25 p. 11 12:5, 10 p. 11 14:14 p. 11 14:44 p. 43, 67 20:17, 22 p. 185 24:5-6 p. 277 24:7 p. 266, 277 24:8 p. 172, 266 277 24:17 p. 164, 172, 190, 199, 204, 223, 257 24:18-20 p. 223

申命記

2:29 p. 185 4:1 p. 69 4:26–28 p. 70-71, 85, 237 4:25 p. 70 4:27 p. 77 4:29–31 p. 88 4:34 p. 204 5:4 p. 33, 62 5:6–14 p. 33 5:15 p. 33, 204, 210 5:16-18 p. 33 5:22 p. 33 5:28-29 p. 26 6:5-9 p. 44 7:8 p. 204, 210 7:19 p. 204, 210 8:2 p. 129 9:10 p. 33 9:13-14 p. 215 9:15 p. 49 9:20 p. 52 10:4 p. 33 10:8 p. 43, 18:15 p. 164 22:24 p. 28 26:8 p. 204, 210 28:48, p. 93 28:68 p. 265 29:5 p. 124 30:1-6 p. 89-90 31:16 p. 57 31:17,19, 20, 22 p. 76 31:27 p. 57 32:2,8 p. 188 32:11-14 p. 130 32:19–21 p. 77 32:23-24 p. 71, 88, 237 32:35 p. 71, 190, 199, 204, 237, 257 32:26-27 p. 237 32:36-38 p. 51, 90-91, 236 32:39 p. 90-91, 135, 236 32:43 p. 85 33:1 p. 160, 206, 243, 274 33:2 p. 160, 166, 206, 233, 274, 278, 287 33:3 p. 160, 278 33:4-8 p. 160 33:9 p. 53, 160 33:10-20 p. 160 33:21 p. 160, 190, 199, 204 33:22-25 p. 160 33:26 p. 160, 171, 179, 250, 272 33:27 p. 161 33:28 p. 161, 223 33:29 p. 161, 172, 223, 290

約書亞記

14:6, p. 160

士師記

3:3, p. 187 4:4, p. 168 5:1 p. 168 5:2–3 p. 169 5:4 p. 170, 181, 206, 212, 234, 272, 278 5:5 p. 170, 181, 206, 272, 278 5:24–25 p. 173 5:26–27 p. 164, 173, 190, 199, 204, 223, 257 11:34 p. 183

撒母耳記上

2:10, p. 164, 190, 199, 204, 257 9:6 p. 160 18:6-7 p. 183 23:14 p. 124

撒母耳記下

6:5 p. 176 6:14 p. 176 7:10–11 p. 144 7:12–16 p. 297 22:10 p. 171, 273 22:11–12 p. 273

列王紀上

12:28–30 p. 58 17:4–6 p. 124 17:18 p. 160 19:10–18 p. 125

列王紀下

4:7, 9 p. 160 19:30–31 p. 283

歷代志上

5:23 p. 187 15:28 p. 176

約伯記

30:24 p. 91 38:26–27 p. 124

詩篇

11:6 p. 288 18:9 p. 171, 250 18:10-11 p. 171, 250 19:5 p. 218 24:7-10 p. 296-297 45:5-7 p. 144 47:5-8 p. 286 58:10 p. 164, 190, 199, 204, 223, 257

68:1 p. 176, 177, 194, 278-	118:19–21 p. 297	35:10 p. 201, 287
280, 290-291	139:5 p. 13	40:1-2 p. 197, 202
68:2 p. 177-178, 194, 290-291	146:5–7 p. 295	40:3-4 p. 197, 203
68:3 p. 177-178, 194		40:5 p. 197, 203, 253
68:4 p. 178, 250, 273, 278-	雅歌	40:6-9 p. 197
280,		40:10 p. 197, 203
68:5 p. 179-180, 194, 278-280	8:5 p. 141	40:11 p. 197, 205
68:6 p. 179-180, 194, 201,		40:19 p. 48
	以賽亞書	41:17-18 p. 213
278-280, 287		42:1-6, p. 230
68:7 p. 181, 278-280	1:27 p. 282	
68:8 p. 181, 212, 234, 278-	2:1 p. 142	42:10-11 p. 206
280, 288	2:2–3 p. 142-143, 299	42:13 p. 206, 252, 281
68:9 p. 182, 197, 212, 232,	2:4 142-143, 235	43:5-7 p. 132
234, 246, 278-280	2:5 p. 142-143	43:19-20 p. 197, 213
68:10 p. 182, 197, 232, 278-	2:11 p. 180, 308	44:28 p. 213
280	2:12-13 p. 180	48:21 p. 61, 213
68:11-12 p. 183, 278-280	4:2-3, p. 144, 283, 305	49:7-9 p. 230
68:13 p. 185, 206	4:4 p. 31, 62, 143, 305	49:10 p. 213, 230
68:14 p. 186	4:5 p. 62, 144, 305	49:11 p. 230
68:15–16 p. 187	4:6 p. 144, 172, 305	49:12 p. 230
68:17 p. 188, 275, 278-280	9:6 p. 298	49:13 p. 230
68:18 p. 188, 278-280	9:7 p. 144, 298	50:1 p. 137
68:19-20 p. 189, 278-280,	10:6 p. 193	50:6-8 p. 230
290-291-290-291	10:20–22 p. 283-284	51:3 p. 197
68:21 p. 164, 190, 199, 204,	10:24–26, p. 267, 277	52:8 p. 204
223, 257, 278-280, 290-	11:1-3 p. 103,	52:10 p. 204, 210
291	11:4 p. 103, 180, 308	52:13–15 p. 230
68:22–23 p. 190, 278-280,	11:6-10 p. 103	53:1 p. 204, 209, 210, 230
295-290-291	11:11-12 p. 103, 268, 302	53:2-12 p. 230
68:24–25 p. 191, 278-280,	11:15 p. 268, 277	54:1-3, p. 135, 136
287	12:1-2 p. 202	54:5 p. 34, 136-137
		54:6–8 p. 136-137, 305
68:26 p. 191, 278-280	19:1 p. 250, 266, 276	54:11–12 p. 213
68:27 p. 192, 278-280	24:23 p. 148	59:15-16 p. 208
68:29 p. 192, 278-280	25:6 p. 145, 146, 305	59:19 p. 139, 236
68:30 p. 193, 278-280, 291	25:7 p. 145, 305	59:20p. 91, 99, 139, 236
68:31 p. 193, 278-280	25:8 p. 81, 145, 305	
68:32 p. 194, 250	25:9, 305 p. 145	59:21 p. 91, 139, 236
68:33 p. 194, 250, 278-280	26:1-2 p. 297	60:1-2 p. 219
68:34-35 p. 194, 278-280	26:17–18 p. 80	60:3 p. 306
72:8–12 p. 144, 231	26:19 p. 80	60:4 p. 132, 306
72:13 p. 144, 180, 308	27:12 p. 302	60:5 p. 306
72:14-20 p. 144	27:13 p. 271, 302	60:10-11 p. 193, 306
74:12–15 p. 322	29:19 p. 180, 308	60:12 p. 193, 294, 306
74:19 p. 185	30:22 p. 48	60:13 p. 193, 261, 294, 306
90:1 p. 160	32:14a–15 p. 126	60:14 p. 294, 306
102:13 p. 144, 294	33:17 p. 204	60:15 p. 314
102:14–17 p. 144	34:7-8 p. 209	61:1–2 p. 295, 314
102:19-22 p. 189, 294	34:8 p. 85, 294	61:3 p. 314
104:3 p. 250	35:1 p. 197, 232	61:5 p. 138
105:39 p. 11	35:2 p. 197, 204, 232	62:1 p. 137, 305-306
110:1–2 p. 298	35:3 p. 197, 199, 232	62:2–4 p. 138, 306, 307
110:3 p. 169	35:4 p. 85, 197, 232, 291	62:5 p. 306, 307
110:5 p. 164, 190, 199, 204,	35:5 p. 197, 200, 232, 314	63:1 p. 165, 206, 281, 291, 292
223, 224, 257, 291	35:6 p. 180, 200, 232	63:2 p. 165, 281, 292
110:6 p. 221, 224, 291	35:7 p. 197, 200, 232	63:3 p. 164, 165, 190, 199,
110:7 p. 221, 223	35: 8-9 p. 201	204, 208, 257, 281, 292

20:35 p. 106

63:4 p. 85, 165, 209-210,314, 281, 292 63:5-6, p.292 p. 165, 209 -210, 281 65:18–19 p. 308 66:14 p. 204 66:15 p. 165, 171, 212, 234, 252, 281 66:16 p. 212, 252, 281 66:18 p. 204

耶利米書

1:15 p. 172 3:18 p. 132 7:23, p. 65, 144 16:13, p. 104 16:14, p.105 16:15 p. 105, 132 23:5-6 p. 105 23:7-8 p. 105 25:30 p. 252 30:3 p. 295 30:5, p. 77 30:6-7, p. 78 30:6-8, p. 78, 93 30:9 p. 93, 303 30:10-11 p. 94 30:22 p. 65, 144 31:1–2 p. 126, 284 31:3 p. 126 31:4-5 p. 127 31:8–11 p. 128 31:27-28 p. 94, 236 31:27–30 p. 94-95, 236 31:31–32 p. 94-95, 139, 192, 236 31:33 p. 94-95, 110, 139, 144, 192, 236

以西結書

31:34, p. 94-95, 99

32:21 p. 204, 211

33:14 p. 110, 192

33:15-16 p. 110

32:41 p. 307

16:2, 4-6 p. 81 16:8-14 p. 81 16:15-16, p. 82 16:20-21 p. 82 16:26, 28-29, 32 p. 82 16:32 p. 140 16:38-40 p. 82 16:62-63 p. 140 20:33 p. 106, 204, 211 20:34 p. 204, 211 20:36-38 p. 106-107 34:16 p. 315 34:19 p. 180 34:23–24 p. 95, 96 34:25-27a p. 95, 236 34:27b p. 95 36:23-31 p. 96-97, 236 37:1 p. 108 37:2-7 p. 108 37:8-10 p. 108 37:11-14 p. 108 37:15-22 p. 192 37:21–23 p. 133, 192 37:24-28 p. 192 38:6 p. 172 38:8, 12 p. 115 38:12, p. 115 38:13 p. 193 38:15 p. 172 38:19 p. 171, 289 38: 20-22 p. 289 39:1 p. 190 39:2 p. 172 39:3-7 p. 190 39:6 p. 190, 289 39:7 p. 190 39:17-20 p. 257 39:22 p. 117 39:23-24 p. 115-116 39:25-28 p. 116, 296 39:29 p. 97, 116 47:1-12 p. 240

但以理書

7:13 p. 204, 250, 273
7:14 p. 251
8:11–15 p. 114
9:26 p. 83, 114
11:31,41 p. 85
11:21-23 p. 79, 120
11:24 p. 79, 120, 193
11:25-30 p. 79, 120
11:31 p. 79, 114, 120, 241
11:32-39 p. 79, 120, 241
11:40-44 p. 79, 120, 172, 241
11:45, p. 79, 120
12:1-2, 7 p. 79
12:2–3 p. 109
21:11 p. 114

何西阿書

1:2 p. 131 1:10–11 p. 132 2:13-15 p. 134 2:16-20, 23 p. 135 3:1, 5 p. 132 5:14 p. 135 6:1-2 p. 135 6:3 p. 135, 218-219 7:11 p. 185 8:4 p. 48 8:6 p. 48 11:10 p. 127, 252, 302 11:11. p. 186 13:5-6 p. 60

約珥書

2:1 p. 273 2:2 p. 171, 273 2:20 p. 172 2:28-31 p. 92 2:32 p. 92, 284 3:1 p. 241, 295 3:2 p. 83, 235, 241, 292-294 3:3 p. 241 3:12 p. 113 3:13 p. 164, 190, 199, 204, 224, 257 3:16 p. 252 3:17 p. 261, 299-300 3:18 p. 92, 240, 261 3:19 p. 92, 261 3:20-21 p. 92, 261, 300

阿摩司書

9:11–12 p. 300 9:15 p. 134

俄巴底亞書

10–11, 15–16, p. 293 17, p. 284

彌迦書

1:3-4 p. 245, 252 2:12-13 p. 184, 205, 263 4:6 p. 180, 314 7:11-12 p. 110 7:14 p. 110 7:15 p. 110 7:16-17 p. 111

哈巴谷書

1:2-4 p. 215 1:5-6 p. 215 2:3 p. 225, 252 2:4 p. 252 2:14 p. 218 2:19-20 p. 48 3:2 p. 215 3:3 p. 217, 218, 220, 263, 28-286 3:4 p. 218, 220, 280-281, 3:5 p. 220, 280-281, 288 3:6-7 p. 221, 280-281, 288 3:8 p. 222, 256, 288 3:9-11 p. 222, 288 3:12 p. 223, 288, 291 3:13 p. 164, 190, 199, 204, 223, 224, 257, 291 3:14 p. 224, 291 3:15 P. 224, 268, 277 3:16-19 p. 226

西番雅書

1:14 p. 273 1:15 p. 171, 273 2:7 p. 295 2:9 p. 306 3:12-13 p. 284 3:14-15 p. 287 3:15 p. 287, 300 3:16-17 p. 292 3:17 p. 292, 307 3:19 p. 180, 314

撒迦利亞書

2:6 p. 132 6:12-13 p. 193 8:3 p. 300 9:9 p. 229-230, 295 9:10 p. 231, 295 9:11 p. 231, 295 9:12 p. 231 9:13, p. 232 9:14 p. 233, 238, 250, 271, 282 9:15-17 p. 234 10:6 p. 302, 304 10:7 p. 132, 302 10:8-9 p. 304 10:10 p. 268, 277-278, 304 10:11 p. 268, 277-278 12:1 p. 229, 235 12:2-8 p. 83, 114, 235 12:9 p. 97, 114, 236, 282, 292 12:10 p.97, 127, 236, 282 12:11-12 p. 97, 282 12:13-14 p. 97, 13:1 p. 97, 123, 236 13:2 p. 97, 236

13:8 p. 121, 122-123, 237 13:9 p. 122-123, 237 14:1 p. 83, 193, 237, 238 14:2 p. 83, 121, 237, 238 14:3 p. 83, 238, 260,292 14:4 p. 83, 238, 260 14:5 p. 121, 165, 171, 238, 239, 260, 275, 296 14:6-8 239 14:9 p. 84, 239, 240 14:11 p. 240 14:12 p. 240-241, 289 14:16 p. 306-302

瑪拉基書

3:1 p. 203 4:2 p. 219 4:3 p. 164, 190, 199 4:5 p. 78

馬太福音

1:18-20 p. 28 3:1-2 p. 125 3:3 p. 125, 203 3:4 p. 125 4:1 P. 125 4:16 p. 219 5:33-37 p. 35 8:5–9 p. 146 8:10-12 p. 147, 152 8:11, p. 152, 306 8: 12 p. 147, 152 9:15, p. 151 11:10, p. 203 11:24 p. 153 13:40–42, p. 163 16:27, p. 163, 164, 204, 220, 249, 275, 285 17:2, p. 164 19:28 p. 192, 299 21:1-11 p. 230, 263 21:42 p. 282 22:2-3 p. 148 22:4-7 p. 149 22:9 p. 149 22:34-39 p. 45 22:40 p. 38 23:16-22 p. 35 23:39 p. 297 24:8 p. 84 24:14 p. xiii, 146 24:15 p. 114

24:16 p. 129, 185

24:17-20 p. 129

24:21-22 p. 84, 129 24:24-26 p. 247 24:27 p. 162, 164, 218, 247 24:29 p. 171 24:30 p. 110, 162, 163, 171, 204, 220, 249, 274 24:31 p. 110, 163, 249, 271, 275 24:37, 39, 42, 44, p. 162 25:1, 5, 6, 10, p. 151 25:31 p. 162, 163, 204, 220, 249, 257, 299 25:32-46 p. 204, 257 26:26-29 p. 153 26:31 p. 122 26:64 p. 162, 163, 204, 274 28:18-20 p. xii

馬可福音

1:2-3 p. 203 2:19-20 p. 151 8:38 p. 162, 163, 220, 275 11:1-11 p. 230, 263 12:28-31 p. 45 13:14-22 p. 129 13:26 p. 162, 163, 204, 220, 249 14:27 p. 122 14:62 p. 162, 163

路加福音

1:30-33 p. 298 1:51 p. 178, 211 1:52-56; 68-74 p. 178 1:78 p. 219 3:4-5 p. 203 5:34-35 p. 151 7:27 p. 203 9:26 p. 162, 163, 220, 249 10:25-28 p. 45 12:35 p. 151, 152, 306-307 12:36, p. 151, 306-307 12:37 p. 151, 152, 306-307 12:40 p. 152, 162 13:29 p. 147, 152, 306 14:15-24, p. 152 15:1 p. 204 17:24 p. 164 18:8 p. 162 19:28-44 p. 230, 263 21:20–21 p. 85, 129, 185 21:22-23 P. 85, 129 21:24 P. 85, 129, 296 21:27 p. 152, 162, 163, 204,

220, 249

22:28 p. 152 22:29–30 p. 148, 152 23:42 p. 162 24:50–51 p. 159, 262 24:52–53 p. 262

約翰福音

1:1, 14 p. 165 1:23 p. 203 2:9, p. 151 3:39, p. 151 4:22 p. 3 12:12–19 p. 230, 263 12:24 p. 134 12:38 p. 204, 211 14:3 p. 165 21:23 p. 162

使徒行傳

1:1-5 p. 261 1:9 p. 163, 199, 199, 261-262, 1:10 p. 199, 199, 261-262,274 1:11; p. 163, 199, 199, 274 1:12 p. 262 2:42 p. 153 3:21 p. 200 7:53 p. 166 8:1 p. 122 10:2 p. 146 10:34-35 p. 24 11:19 p. 122 13:16, 26 p. 146 16:14 p. 146 17:4,17 p. 146 18:7 p. 146

羅馬書

哥林多前書

1:28 p. 187 2:8 p. 163, 204, 220 15:23 p. 162-163 15:52 p. 271, 275

哥林多後書

1:14 p. 178 4:4 p. 163, 204, 220 11:2 p. 151

加拉太書

1:17 p. 125, 164 3:19 p. 166 4:25 p. 125, 164, 166

以弗所書 2:1-10 p. 109

2:1–10 p. 109 4:8 p. 188

歌羅西書

3:4 p. 202, 204, 275

帖撒羅尼迦前 聿

1:7,10 p. 163, 204 1:8 p. 204 1:10 p. 163 2:19 p. 163 3:13 p. 163, 165, 251 4:15 p. 163, 251 4:16 p. 251, 271, 275 4:17 p. 163, 276 5:2,23 p. 163

帖撒羅尼迦後 書

1:5 p. 178 1:6 p. 164, 178, 276 1:7 p. 163, 164, 165, 252, 276 1:8 p. 252 1:6–8 p. 285 2:1, 2 p. 163 2:8 p. 163, 204, 224, 241

提摩太前書

6:16 p. 220

提摩太後書

2:8 p. 125

提多書

2:13 p. xiii, 163, 204, 220, 252

希伯來書

1:3 p. 155, 163, 204, 220 1:8 p. 299 2:2 p. 166 6:19 p. xii 8:6 p. 144 9:28 p. 248 10:4,10 p. 153 10:12-13 p. 285 10:25 p. xii, 228 10:12-13 p. 104, 164 10:25, p. 228 10:27 p. 178 10:37 p. 163, 165, 204, 252 10:38-39 p. 230 11:13-14 p. 300 12:29 p. 220

彼得前書

1:13 p. xi 4:12–19 p. 178 5:4 p. 184, 205

彼得後書

1:16 p. 163 3:4 p. 163, 204, 252 3:10 p. 163

約翰一書

1:5 p. 220 2:28 p. 163 3:2-3 p. xii 4:8 p. 1

猶大書

9 p. 252 14 p. 163, 165, 166, 178, 204, 246, 257, 275, 282 15 p. 165, 282

啟示錄

6:9 p. 2851

1:6 p. 25 1:7 p. 163, 254, 274, 283 1:8 p. 163, 204, 254 2:25 p. 163 3:11 p. 163 5:9 p. 25 5:10 p. 25

```
6:10 p. 164, 285
6:11 p. 285
8:1-13 p. 121
9:15 p. 121
10:7 p. 272
11:3-10 p. 85
11:13 p. 261
11:15 p. 272
11:18 p. 164
12:-1-5 p. 129
12:6 p. 123, 129, 185, 254
12:9 p. 222
12:13 p. 123
12:14 p. 123, 130, 254
12:15-17 p. 123
14:6 p. 146
14:14 p. 163, 274
14:15-16 p. 163
14:20 p. 164, 190, 199, 204,
     257
15:1 p. 221
16:15 p. 163
16:17 p. 289
16:18 p. 171, 289
16:19 p. 289
16:20-21 p. 289
18:20 p. 164
19:1 p. 178, 286
19:2 p. 164, 286
19:7–9 p. 154, 255, 306
19:10 p. 255
19:11 p. 163, 164, 220, 223,
     255, 276
19:12 p. 220, 255, 276
19:13 p. 165, 220, 255, 276
19:14 p. 163, 165, 220, 255,
     276
19:15 p. 164, 165, 199, 204,
     220, 255
19:16 p. 255
19:17-18 p. 190, 220, 255
19:19 p. 190, 224, 255, 276
19:20-21 p. 190, 224, 225,
     255, 292-293
20:2 p. 222
20:4 p. 89
20:10, p. 225
21:3 p. 300, 315
21:4-5 p. 315
22:1 p. 240
22:7p. 163
22:17 p. xi, 163
22:20 p. 163
```